

#### جمله حقوق تجق ناشر محفوظ ہیں

نام كتاب : اصلاحي باتيس

مصنف : احمرجاويد

ابتمام : میان غلام مرتضا کھٹانہ

ناشر : مكت برجال و لا مور

مطبع : تاياسنز پرنظرز و لا مور

اشاعت : 2019ء

قیمت : 350 رویے

مكتب ترجمال مكتب ترجمال المور



Cell: 0322-4786128 Ph: 042-37232731 mjamal09@gmail.com - www.maktabajamal.com

#### فهرست

1	بندگی اوراستغفار
11	تزکیءیب جوئی نہیں ہے
2	توبهاورذ كركاايك طريقه
<b>m</b> a	سخاوت
or	شكراوراستغفار
YA.	صبراور سچائی
<b>49</b>	امیری غریبی اور بیری مریدی
91	بندگی اوراس کا بنیا دی تقاضا
1 • 0	حد
117	مجابده
ITY	حيا
100	ا پنی اصلاح اور بچوں کی تربیت ا
10° A	اخلاق علم اورطاقت

### بندگی اور استغفار

## بِسُمِ اللهِ الرَّحْلِي الرَّحِلِيمِ اللهِ الرَّحْلِي الرَّحِيْمِ اللهِ الرَّحْلِي الرَّحِيْمِ اللهِ المُعْلَى مَنْ لانِبِيَّ بَعْدَهُ الْحَمْدُ لُلْ اللهِ وَحْدَهُ ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ لانِبِيَّ بَعْدَهُ

آج کھھ تلخ باتیں کرنی ہیں کیونکہ میٹھی باتیں اب ہمیں سلانے کا کام کرتی ہیں، جا گئے کے لیے کروی باتوں کی ضرورت ہے۔ زندگی کچھاصولوں کے تحت گزرتی ہے۔ ان اصولوں کی روشنی میں قومیں زندگی کی ترقی اور بقا کے لیے درکارمختلف طرح کے نظام بناتی ہیں بلکہ بناتی رہتی ہیں۔ جوقومیں اس میں ناکام رہ جاتی ہیں، یعنی اصولِ زندگی سے عملی نتائج پیدا کرنے کی اہلیت گنوابیٹھتی ہیں، وہ تو میں ختم ہو جاتی ہیں۔ان کی اپنی کوئی یبچان ہی نہیں رہ جاتی اور وہ اپنی پہچان بھی غالب تہذیبوں اور قوموں سے مستعار لینے پر مجبور ہوجاتی ہیں۔ ہم بھی زندگی میں ناکامی کی اسی سطح پر پڑے ہوئے ہیں۔ ہمیں اس گڑھے میں کسی نے دھکیلانہیں ہے بلکہ ہم خود کود ہے ہیں۔ یہ ناکامی صرف تاریخی جر نہیں ہے بلکہ ایک جرم ہے۔ وہ جرم یہ ہے کہ ہم دین اور زندگی میں کوئی نتیجہ خیز تعلق پیدا کرنے سے دانستہ گریزاں رہے اور گریزاں ہیں۔اور بیگریزکسی خاص قوم کا شعار نہیں ہے بلکہ پوری مسلم امہ اس جرم میں برابر کی شریک ہے۔ دین کومض ایک بانجھ تصور اور خیال بنائے رکھنا جس سے انتہائی رسمی، ظاہری، انفرادی اور محدود نتائج کے علاوہ کچھ نہ نکل رہا ہوتو ظاہر ہے کہ بیہ جرم ہی کہلائے گا جس کا امت نے اجتماعی طور پر ارتکاب کیا

ہے۔ ہماری غفلت کی وجہ ہے ہی آج بیصورتِ حال ہے کہ انسانوں کی ذہن سازی کرنے اور مقاصدِ زندگی کا تغین کرنے والے تقریباً تمام علوم طالبِ علم سے خدا اور دین کو چھوڑنے یا ان سے لاتعلق رہنے کا تقاضا کرتے ہیں۔ دین کوچھوڑے بغیر انسانوں کا مطالعه کرنے والاعلم حاصل نہیں ہوسکتا ، اور اسی طرح دین سے منہ موڑے بغیر دنیا کو سجھنے والے علوم میں مہارت نہیں بیدا کی جاسکتی۔اس عالم گیرصورتِ حال میں ہم نے اپنی پی حالت بنار کھی ہے کہ علم ہو یاعمل، اصول ہو یا نظام، اقدار ہوں یا ان کے مظاہر، بیسب کچھ الف سے یے تک ہم اپنے غیروں سے اخذ کرنے پر مجبور بلکہ مائل ہیں، ہم ہر دروازے پر کشکول لیے کھڑے ہیں۔آج کی دنیا اخلاقی علمی، سیاسی، معاشی نظام بندی اورا قدارسازی کی جس سطح کو پہنچ چکی ہے، وہاں تک پہنچانے والی سیڑھی کے پہلے زینے سے آخری زینے تک کسی مسلمان کے قدم کے نشان نہیں ہیں۔ تو انسان کو اندر سے بنانے والی تمام قوتیں اور دنیا کو سمجھنے سمجھانے اور بنانے بگاڑنے والی ساری طاقتیں صرف غیر مسلموں کے پاس ہیں۔ان کا چھوٹا سا حصہ بھی مسلمانوں کے پاس نہیں ہے۔ چلو دنیا میں کمزوری اور بسماندگی کی کوئی غلط سیح تاویل ہوسکتی ہے کیکن اینے دین کے ساتھ ہماراجوروبہ ہے اس کی کیا توجیہ ہوسکتی ہے؟ ہماراایمان ایک جاہلانہ اسلوب میں ہے اور عمل ایک منافقانہ نہج پر۔ دین کوا بنی اختیار کردہ پستی میں تھینج لانے کے جرم میں ہم سب برابر کے شریک ہیں۔خصوصاً دین سے نظام سازی کی روایت شروع کرنے والی فکرنے تصورِ دین میں اتنے بڑے بڑے خلا پیدا کر دیے ہیں کہ انہیں بھرنے کا کوئی طریقہ ہی سمجھ میں نہیں آتا۔ دین کو نظام بنانے کامشن لے کر اٹھنے والوں نے ایس سطحیت اور اناڑی بن کا مظاہرہ کیا،اور دین کے نام پرالی ہٹ دھرمی اور سنگ دلی کوفروغ دیا کہ اب دین سے نظام سازی کی سنجیدہ کوشش کے بھی راستے ہم پر بند ہوتے جارہے ہیں۔ غرض ہم نے دین کوایک لفظ کی طرح تو مان رکھا ہے لیکن اس کےمعانی سلب کر لیے

ہیں۔ ہم بس لفظ کو جھاڑیو نچھ رہے ہیں مگراہے بولنے کی اجازت نہیں وے رہے۔ ہم ہیہ یات جانے تو ہیں مگر مانے پر تیار نہیں کہ بیدوین مانا جائے گا توصرف اپنی مراد پر مانا جائے گا، ہماری خواہش پر یا مجبوری اور اختیار پرنہیں۔ آخر کوئی وجہ تو ہوگی کہ ہم کئی صدیوں سے زوال اور معدومیت کے نشیب میں لڑھکتے جارہے ہیں۔ پہلے مسلم ریاست ختم ہوئی، پھرمسلم سوسائٹ کا قصہ تمام ہوا اور ابمسلم فرد کمیاب سے نایاب ہوتا جارہا ہے۔ ذرا تاریخ اور دنیا کی لوح سے اپنے مٹائے جانے کے بیمراحل دیکھیے اور فیصلہ کیجیے کہاس طرح معدوم ہوتے چلے جانا ہے یا موجود ہونے کی کوشش کرنی ہے۔ یہ دین اس ليے اتراتھا كماسے سارى انسانى صورت حال اوراس ميں پيدا ہوتى رہنے والى تبديليوں کے ساتھ متعلق رکھا جائے ، اور بیعلق غلبے اور نتیجہ خیزی کے ساتھ ہو۔ اب آپ خود ویکھ لیجے کہ غلبے کے ساتھ تعلق کا توسوال ہی کیا ہے، اب اس تعلق کی معروف سطح کو بھی برقر ار رکھنے میں مسلمان بری طرح ناکام ہیں۔مسلمان اگراینے دین کے ساتھ ایک بڑے اجماعی اسکیل پرسنجیدہ ہوتے تو آج تجربی علوم بھی ایمانی تا نیر کے حامل ہوتے اور معاشی و سای عمل بھی روحانی سرگرمی کا حصہ ہوتا اور ایک بڑے اخلاقی کل کا جز ہوتا۔مسلمانوں کا دنیا میں بڑا کرداریہی تھا کہ آخرت کی فلاح کومقصود بنا کرایک فلاحی دنیانتمیر کریں ، کیونکہ جنت کی طلب سچی ہوتو آ دمی دنیا ہی کو جنت بنانے کی کوشش ضرور کرتا ہے۔ تا کہ دنیا بھی ایک طرف تو راحت وسلامتی کا گھر بن جائے اور دوسری جانب اس سے کہیں بڑھ کر، اللہ کی حضوری سے بھر جائے۔ اللہ کی حضوری کے حوالے کے بغیر اور اللہ کی خوشنودی کا ریفرنس رکھے بغیر جنت کی کوئی حیثیت، کوئی وقعت نہیں ہے۔اسی طرح دنیا کی خوش حالی کا ہرتصور تعلق باللہ میں مضبوطی کومقصود بنا کر ہی قائم کیا جائے گاورنہ تو دنیا کی ساری چیک دمک غفلت کے پردے پر بنے ہوئے رنگین نقش ونگار سے زیادہ کچھنہیں۔مسلمان کا کام تھا کہ اللہ پر ایمان کو اور اس کے ساتھ اخلاص وصدافت کے تعلق کو دنیاوی ترقی اور

خوش حالی کا بھی سبب بنا کر دکھا تا۔ اور اسلام کو دنیا کے لیے سب سے بڑی رحمت اور برکت کی حیثیت سے ثابت کرتا۔ اور سب قوموں کو بیہ مشاہدہ کروا دیتا کہ دیکھو ہے دین انسان کی ذہنی اور اخلاقی تکمیل بھی کرتا ہے، انسانیت کی مجموعی سطح کوبھی بلند کر دیتا ہے اور اس کے ساتھ ہی دنیا اور اس کے حقائق کو بھی حالتِ انکشاف میں لانے کی مربوط،مضبوط اور مقصدی جد وجہد کرتا ہے۔لیکن افسوس مسلمانوں نے اپنی اس ذمہ داری کا پاس نہ کیا۔ان کی وجہ سے آج کی دنیا میں خدا کونہ ماننا اور اسلام کو قبول نہ کرنا لگتا ہے کہ ایک قابل تسلیم عذر بن گیا ہے۔ آج ذہن کوئر تی دینے والی، شعور کی ساخت کو بہتر بنانے والی، اخلا قیات میں بامعنی اضافے کرنے والی،معیشت میں کوئی با قاعدہ نظام بن سکنے والی، سیاسیات میں ناگزیر حیثیت اختیار کر لینے والی کوئی ایک بات بھی کسی مسلمان کے منہ سے نہیں نکلی۔ بقولِ اقبال:مسلماں نہیں، را کھ کا ڈھیر ہے۔ اور بیر را کھ کا ڈھیر کہہ رہا ہے کہ مجھے آگ کا الاؤ مانو ورنہ میں تمہیں جسم کردوں گا۔اب سوچے کہ اس دھمکی پرلوگ ہنسیں گے یا ڈریں گے۔نہایت سطی باتیں نہایت سنجیدہ ہوکر کی جاتی ہیں،نہایت تیقن اور اعتاد سے کی جاتی ہیں۔علم دین کا ہو یا دنیا کا، ذہنی سطح کو بلند ضرور کرتا ہے، ذہانت میں اضافہ ضرور کرتا ہے، ذہن کی ساخت میں بہتر تبدیلیاں ضرور لاتا ہے، ذہن کو productive ضرور بناتا ہے۔ کیا آج کی دین تعلیم سے پی فطری نتائج نکل رہے ہیں؟ ذہن کی بہتری کا ایک جزل معیار ہے۔ غالب ذہن میں بہتر تھا اور اس کی اس بہتری کا اقرار فزئس جانے والابھی کرے گا۔ ہمارے دینی ذہن کی برتری کا اعتراف علم کے کسی بھی شعبے میں کیا جاتا ہے؟ یہ بہت سنگین صورت حال ہے کہ دین کی علمی ترجمانی کرنے والا ذہن معمولی ہوکررہ جائے، احوالی نمائندگی کرنے والا قلب مرجھا کررہ جائے اور اخلاقی مظہر بننے کی ذمہ داری ادا کرنے والاعمل دنیا پر کوئی جھوٹا سا اٹر جھوڑنے میں بھی نا کام رہ جائے۔ آج ہم ایسے ہی بن کر رہ گئے ہیں، دوسروں کے دستر خوان پر بیٹھ کر

کھانے میں نقص نکالنے والے! بھائی، بہت فکر کریں۔مسلم فرد کی تصویر بھی دھندلاتی جار ہی ہے۔ کوئی تیس چالیس برس پہلے تک یہ ماحول تھا کہ ہرگلی محلے میں دو چار آ دمی ا پے ہوتے تھے جن کو دیکھ کراپنی کمزوری اور بے عملی کے باوجودمسلمان ہونے پر فخر ادر اعتاد محسوس ہوا کرتا تھا۔ مطلب، ایک روحانی گارڈین شپ تھی جو ہر ہرگلی میں جاری و ساری تھی۔ ہر محلے میں دین کا کوئی جلتا پھرتا مظہرمل جاتا تھا جسے دیکھ کر مجھ ا پیے بے ممل کا ہلوں میں بھی دین داری کی کشش پیدا ہوجاتی تھی۔اس طرح کے دو چارآ دی پہلے ہرگلی میں ہوتے تھے، پھر بیصورتِ حال گلی سے نکل کر محلے تک پہنجی، محلے سے نکل کر قصبے تک پہنچی اور اب قصبے سے نکل کرشہر میں آ رُکی ہے۔ اب ہم خود کو یہ کہہ کرتسلی دے لیتے ہیں کہ چلو میری گلی ، میرے محلے ، میرے تصبے میں نہ سہی ، میرے شہر میں تو دو چاراللہ کے بندے موجود ہیں جنہیں دیکھ کراللہ کی یاد آ جاتی ہے۔ یہ معاملہ اب شہر سے نکل کر ملک تک جائے گا اور پھر یوں لگتا ہے کہ ہم بیسوچ کرخوش ہوا کریں گے کہ ہمارے ملک میں نہ ہی، دنیا میں بہرحال اللہ کے دوچار دوست موجود ہیں۔

جب زوال آتا ہے تو قوم سب سے پہلے اپنی طاقت کے مراکز میں ٹوٹ پھوٹ کا شکار ہوتی ہے۔ تہذیب ٹوٹی ہے، اس کے بعد معاشر تی ادار ہے ٹوٹے ہیں یعنی معاشر ت انسانی نہیں رہ جاتی، ریاست ٹوٹی ہے اور پھر بالآخر فر دمرض الموت میں ببتلا ہوجا تا ہے۔ فرد کی آخری بیاری بہت طویل ہوتی ہے۔ ریاست اور معاشر ہے کے امراض تھوڑ ہے ہی وقت میں موت پر منتج ہوجاتے ہیں لیکن فرد کو مرنے میں دیر لگتی ہے۔ اب احیاء اسلام اور تحدید دین کا ہر کام فرد کو زندہ رکھنے یا کرنے کی کوشش سے شروع ہوگا۔ فرد کے احیا کا مضوبہ ایسا ہوتا ہے جس میں تہذیب کی تمام رہی سہی قوتیں شریک ہوگئی ہیں اور اپنے منصوبہ ایسا ہوتا ہے جس میں تہذیب کی تمام رہی سہی قوتیں شریک ہوگئی ہیں اور اپنے صفوبہ ایسا ہوتا ہے جس میں تہذیب کی تمام رہی سہی قوتیں شریک ہوگئی ہیں اور اپنے صفوبہ ایسا ہوتا ہے جس میں تہذیب کی تمام رہی سہی قوتیں شریک ہوگئی ہیں اور اپنے صفوبہ ایسا دو معاشرت کی تجدید میں تو بہت سی

pre-qualifications ہوتی ہیں جوسب لوگوں کوشا مل نہیں بونے ریتیں۔ تو آت ہے۔ لگتا ہے کہ ہرمسلمان پر بیالازم ہے کہ اپنے دین کے micro cosmic یعنی أنسس دیا کی ایک جذبهٔ انقلاب کے ساتھ کوشش کرے۔اس کوشش سے کوئی بھی معذور نبیس ہے۔ اس معاملے میں کسی کا عذر نہیں سناجائے گا۔ یہ عذرتو مانا جا سکتا ہے کہ ریاست اور معاشرت غیراسلامی ہے گرمیں کچھ کرنبیں سکتا لیکن پیر بہانہ نبیں سنا جا سکتا کہ خود میرے اندر کی دنیا غیر دین ہے مگر میں مجبور ہوں۔اپنے زیرِ تصرف باطن کا نظام اگر اب بھی غیر دینی رکھا تو ڈر ہے کہ فردِمسلم بھی غائب ہوجائے گا۔ تو بھائی ہمیں اس وقت کمرکس لینی چاہے اور کام کا آغاز یہال سے کرنا چاہے کہ اپنے آپ کو خدا کا بندہ اور رسول سے ہوگا۔خودکو بدلو گے تو دنیا میں تبدیلی آئے گی۔آپ دیجھتے نبیس ہیں کہ ہماری تبلیغی یا انقلابی تحریکوں میں، مدرسوں میں اور خانقا ہوں میں ایک خزاں سی چھائی ہوئی ہے، ایک بے برکتی م طاری ہے۔اس کا سبب غالباً یہ ہے کہ ہم دین کے ترجمان تو بن بیٹے، اس کا مظہر نہیں ہے۔ دین یقیناً اپنی ترجمانی بھی طلب کرتا ہے لیکن اپنا مظہر بننے کے بعد۔ اس ترتیب کونظر انداز کیا تو خدانخواسته دین کی ترجهانی کے لیے کرائے کے وکیل لانے یویں گے۔لیکن تاریخ ہماری سیریم کورٹ نہیں ہے، یہاں کرائے کے وکیلوں سے مقدمہ نہیں جیتا جا سکتا۔ تو خیر، سادہ ی بات ہے، میں خود الله کا بندہ ہوں، شخصیت کو چلانے والے پورے مکینزم میں بندگی کے اصول کومؤنز رکھوں عمل سے اسے نتیجہ خیز بناؤں اور خیالات سے اس کوشلسل دوں۔ بیہ ہے وہ ذمہ داری جس کی طرف مجھے ہر کام سے پہلے متوجہ ہونا ہے ورنہ توسب مذاق ہے اور نفاق ہے۔اپنفس پر اللّٰہ کی حاکمیت نہیں ہے اور ہم چلے ہیں پاکتان پراللہ کی حاکمیت قائم کرنے! اور اللہ کامحکوم ہونے کی لازمی نشانی یہ ہے کہ بندہ چیزوں پر غالب آجا تا ہے۔اللہ کے محکوم ہونے کی اس سے بڑی نشانی کوئی

نہیں۔ بید دوسری بات ہے جسے اس لیے عرض کررہا ہوں کہ نفس کو اللہ کی حکومت میں دینا سب سے بنیادی انقلابی عمل ہے۔اللہ کامحکوم کسی بے دست ویا انفعالیت کا شکارنہیں ہوتا، یہ کوئی گوشہ گیروجود نہیں ہوتا۔ اللہ کامحکوم اس حکم کوجس نے اس کومسخر کررکھا ہے، سخیر دنیا کا سبب بھی بنا تا ہے۔جس قوت سے ہندہ خود کواللّٰہ کامحکوم بنا تا ہے وہی قوت دنیا کی تسخیر میں بھی درکار ہے۔ تو میمکن نہیں ہے کہ اندر کی دنیا اللہ والی ہواور باہر کی دنیا اللہ سے خالی رہ جائے۔اس لازی ترتیب کونظرانداز کرنے کے نتائج آج ہم بھگت رہے ہیں۔ہم جس دنیا میں رہتے ہیں اس کی ہوا بھی اللہ سے دور لے جاتی ہے۔ کم از کم مجھے تو اس بات پر کوئی شبہیں ہے کہ جدید دنیا کی ایک ایک چیز اللہ سے دوری کا سامان ہے اور جدید زندگی اللہ سے لاتعلقی کا میدان ہے۔اور ایسا ہونے میں ہماری مجر مانہ غفلت کا بہت ہاتھ ہے کہ آج دنیا میں انفرادی اور اجتماعی ترقی دین سے فاصلہ کیے بغیر ممکن نہیں ہے۔اس دنیا میں ترقی اور خوش حالی کے جتنے اسباب ہیں وہ دین سے غیر مانوس کرنے اور دین کو اجنبی بنانے کا کام کرتے ہیں۔ تو بھائی، اس پورے نظام حیات کو اپنے اندر سے خارج کرے اب اللہ کے لیے جینا سیکھو۔میری بیاس بھی اللہ کے لیے ہے،میری کمزوری بھی الله کے لیے ہے، میری طاقت بھی اللہ کے لیے ہے۔جدیدزندگی نے اس عزم وجود کوتوڑ دیا ہے اور آج مسلمانوں نے بھی اس زندگی کو قبول کرلیا ہے جسے اللہ سے مندموڑ ہے بغیر نہیں گزارا جا سکتا۔ ہم زہر لیے یانی کی محیلیاں بننے پر راضی ہیں اور اس سے نکلنے کی خواہش ہی نہیں رکھتے تو کوشش کیا کریں گے۔لیکن بہرحال اس زہر لیے تالاب سے نکلنا تو ہے۔ اور اس سے نکلنے کی کوشش ہمارے لیے نا گوار تو ہوسکتی ہے لیکن اس میں کوئی بڑی مشکل اور بڑا مجاہدہ نہیں ہے۔کوئی بڑی قربانی اور بڑاا نیار بھی نہیں ہےجس سے ڈرکر ہم ہاتھ پر ہاتھ دھرے بیٹے رہیں۔سارا کام بس اتناسا ہے کہ ہمارے ماتھے پر بندہ ونیا لکھاہواہے، اسے مٹا کر بند ۂ خدالکھوا نا ہے اور پھرتھوڑی تھوڑی دیر بعد آئینے میں دیکھتے

اصلاحی با تیں

رہنا ہے کہ بندۂ خدا کی عبارت مدہم تونہیں پڑی۔ آپ سمجھ گئے نال، صرف اپنے زہن میں اپنی شاخت برلنی ہے اور اس شاخت کو محفوظ رکھنا ہے، پھر ان شاء اللہ ایک عالم گر ہیں۔ انقلاب کی بنیاد پڑنی شروع ہوجائے گی۔سرِ دست تو ہماری بیہ حالت ہے کہ نماز کے وقت بھی اس ادراک کا غلبہ نہیں ہویا تا کہ ہم بندۂ خدا ہیں۔ہمیں اپنا افسر ہونا، ماتحت ہونا، تا جر ہونا، بیار ہونا ،صحت مند ہونا پیسب رہ رہ کرمحسوں ہوتا رہتا ہے مگریہ بات کہ ہم س سے سلے اللہ کے بندے ہیں، رسول الله صلی اللہ کے امتی ہیں، اگر ذہن میں آتی بھی ہے تو بہت تکلف اور تصنع کے ساتھ۔ دنیا کا، اولا د کا یا خود اپنا خیال ذہن میں آ جائے تو ہمارے متعلقہ احساسات بیدار ہو جاتے ہیں، لیکن دین کے ساتھ ہارے احساسات کا کوئی بامعنی تعلق کم ہی رہ گیاہے۔ ہونا تو بیہ جا ہیے تھا کہ اللہ ک یاد آتے ہی اس سے وابستہ احساساتِ عبودیت اور جذباتِ بندگی ہمارے اندر بیدار ہوجائیں مگر ایبا ہونہیں رہا۔ ہمارا بورا عرصة ہستی جو ہے وہ ١٨ تاریخ یا ١٩ تاریخ میں ہے، کہ ۱۸ کو میہ ہوا اور ۱۹ کو میہ ہونا ہے۔ یعنی ہمارا آج بھی محض ۲۴ گھنٹے کا ہے اور کل بھی۔

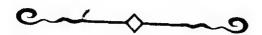
تو بھائی، اللہ کی بندگی میں پورے کے پورے داخل ہوجاؤ، اپنے باہر کی دنیا کے ساتھ اور اپنے اندر کی دنیا کے سمیت کم از کم بیدارادہ تو کر ہی لیمنا چاہیے کہ سمیں بس اللہ کا بندہ بن کر رہنا ہے اور اپنی تمام حیثیتوں کا تعین اسی بندگی سے کرنا ہے۔ آدمی کی ایک اصولی شاخت ہوتی ہے جس سے اس کی ذہنی شاختیں کنٹرول ہوتی ہیں، ایک دائر کے میں آجاتی ہیں اور ایک فعال کل کے اجز ابن جاتی ہیں۔ تو بندگی ہی وہ اصولی اور کی شاخت ہے جس میں میری تمام شاختیں گندھی ہوئی ہیں۔ یہاں تک پہنچنے کا پہلا طریقہ سیے کہ گناہ سے بچو، پھرشیے والی چیزوں سے بچو، پھرنیکی میں ترقی کرو۔ گناہ سے بچو، پھرشیے والی چیزوں سے بچو، پھرنیکی میں ترقی کرو۔ گناہ سے بخو، پھرشیے والی چیزوں سے بچو، پھرنیکی میں ترقی کرو۔ گناہ سے بخو، پھرشیے والی چیزوں سے بخو، پھرنیکی میں ترقی کرو۔ گناہ سے بخو، پھرشیے والی چیزوں سے بخو، پھرنیکی میں ترقی کرو۔ گناہ سے بخو، پھرشیے والی چیزوں سے بخو، پھرنیکی میں ترقی کرو۔ گناہ سے بخو، پھرشیے والی چیزوں سے بخو، پھرنیکی میں ترقی کرو۔ گناہ سے بخو، پھرشیکی میں ترقی کرو۔ گناہ سے بخو، پھرشیکی میں ترقی کرو۔ گناہ سے بخو، پھرشیکی میں ترسے کے لیے مخت ضروری ہے۔ اخلاص

کاعملی ماڈل وفاداری ہے لیکن وفاداری کا تصور ہی اب بہت کم یاب ہو کیا ہے۔ کناہ سے وہی بچے گا جوصاحبِ اخلاص ہوگا، نیکی میں وہی ترتی کرے گا جو تعنتی اور چست ہوگا۔ یہ مجرب بات عرض کرر ہا ہوں کہ ڈیریشن وغیرہ سے بیخے کے لیے سب سے پہلے میضروری ہے کہ آ دمی اپنی نظر انداز شدہ قوت ارادی کو دریافت ادر بحال کر ہے۔ ارادہ ، کیسوارادہ ایک الیی قوت ہے جو نا کامیوں کے باوجود ڈپریشن سے محفوظ رکھتی ہے۔ اراد ہے میں يكسوئي ہواور مراد تک پہنچنے میں مشكلات اور نا كامياں پیش آئيں تو بھی انسان ڈپریشن سے محفوظ رہ سکتا ہے۔ آ دمی اینے نفس کے تاریک حصوں کی لپیٹ میں آ جائے اور اس کے اندرایک گہری دھند چھا جائے توبید پریش ہے، جبکہ ارادہ سورج کی طرح ہوتا ہے جو تاریکی اور دھند کو غائب کردیتا ہے۔ ڈیریشن سوچنے سے نہیں، پچھ کرنے سے ختم ہوتا ہے۔ گناہ سے بیخے کی ذمہ داری لینے والوں کو اس طرف سے خبر دار رہنا جاہیے کہ بعض اوقات حالات اور تجربات کی وجہ سے آ دمی ہے ماننے پر مجبور ہوجاتا ہے کہ کئ محنا ہوں سے بچناممکن ہی نہیں ہے۔ یہاں پہنچ کر ڈر ہے کہ دل میں گناہ کی کراہت ہی باقی نہرہ جائے۔اس سے بیخے کے لیے عرض کررہا ہوں کہ گناہ کی دو بڑی برلم ی قسمیں ہیں، ایک لغزش اور دوسری نافر مانی ۔لغزشوں سے کمل بچاؤممکن نہیں ہے، جب تک ہم زندہ ہیں ہم سے لغزش ہوتی رہے گی۔ یہاں بس بیدد مکھنا چاہیے کہ وہ لغزش عادت نہ بن ہے اور اس پراستغفار ضرور کیا جائے ، اور اگر اس کا از اله کرنا ، اس کا کفاره دینا ضروری ہوتو اس میں دیر نه کی جائے ۔عموماً لغزشیں غیر ارادی ہوتی ہیں لیکن اگر ارادہ شامل بھی ہوتو تلافی اور استغفار اسے جی کا روگ نہیں بننے دیتا اور آ دمی کوسلسل احساسِ جرم سے بچائے رکھتا ہے۔لیکن نافر مانی میں ارادہ اور شعور پوری طرح شامل ہوتا ہے۔ نافر مانی کی بڑی محوست یہ ہے کہ اللہ کا خیال بھی آ جائے تو آ دی اسے نا گواری کے ساتھ ذہن سے جھٹک دیتا ہے۔ توجب بیکہا جاتا ہے کہ گناہ سے بچوتواس میں بنیادی بات یہی ہوتی ہے کہ نافر مانی

امسلامی باتیں

سے بچو،اس نافر مانی سے جوجان بوجھ کر کی جاتی ہے اور جسے اپنی عادت بنالیا جاتا ہے۔ تو جناب مخضریه که استغفار کرتے رہا کریں کیونکہ استغفار سے مناسبت پیدا کیے بغیر بندہ گناہ سے نہیں کے سکتا۔ استغفار کوئی رسمی وظیفہ نہیں ہے، استغفار مومن کے لیے آہنگ حیات ہے، مزارج زندگی ہے۔

وَ اللَّهُ وَإِنَّ مِنْ كُلِّ ذَنْبِ وَاتُوبُ إِلَيْهِ



## تزکیہ عیب جوئی نہیں ہے

# بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِمْنِ الرَّحِمْنِ الرَّحِمْنِ الرَّحِمْنِ الرَّحِمْنِ الرَّحِمْنِ الرَّحِمْنُ المُعْدَةُ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ لَا نَبِيَّ بَعْدَةُ الْحَمْنُ لُونِيَّ بَعْدَةُ السَّلَامُ عَلَى مَنْ لَا نَبِيَّ بَعْدَةُ

آج کی نشست کے با قاعدہ حاضرین میں سے ایک فاضل اور محقق دوست نے ایک خط بھیجاہے جس میں اور باتوں کے علاوہ کچھ فیمتی مشورے بھی ہیں۔اس خط میں ایک بات تو یہ کہی گئی ہے کہ تزکیہ نفس کی روایت میں دو مختلف المزاج طبقات یائے جاتے ہیں۔ ایک طبقہ تو وہ ہے جس میں اتباعِ شریعت کا ذوق اور قر آن وسنت سے مناسبت زیادہ ہے، بیحضرات تزکیے کی ضرورت کوقر آن وسنت اور شریعت کے دائرے میں رہتے ہوئے بوری کرنا چاہتے ہیں۔انہیں رائے کے طور پربھی وہ چیزیں اور تدبیریں قبول نہیں ہیں جو براہ راست شریعت سے اخذ نہ کی گئی ہوں۔ان لوگوں کو تز کیۂ نفس کا کوئی ایسا تصور، کوئی ایسامعمول اور کوئی ایسامقصودسرے سے قبول نہیں ہے جو قرآن وسنت کے نصوص سے نہ لیا گیا ہو۔ دوسر مے لفظوں میں بیہ حضرات پورا تصورِ انسان قر آن اور صاحب قرآن صلی این این سے لینا چاہتے ہیں اور کمالات انسانی کی کسی ایسی تعبیر کی طرف متوجہ نہیں ہوتے جو کتاب دسنت پر اساس نہ رکھتی ہو۔ اب دوسرا طبقہ وہ ہے جو یوں کہدلیں کہ صوفیانہ مزاج رکھتا ہے۔اصولی طور پرصوفیانہ مزاج ٹھیٹھ شرعی مزاج ہے۔

اصلاحی با نیں

مکراؤ نہیں رکھتا لیکن عمل کے دائرے میں آگر کچھے ایسی ضرور نیس ضرور پیدا ہوجاتی ہیں جو مذہبی مزاج رکھنے والوں کے لیے اجنبی ہونی ہیں۔ پہلا طبقہ کیونکہ ناویل وغیرہ کا زیادہ قائل نہیں ہوتا، اس لیے وہ تز کیے کے منصوفانہ تصورات اور احوال ومظاہر کا ہمدر دی اور گہرائی سے تجزیہ بیں کرتا۔ پیطبقہ اس بات کو ماننے پر نیار نہیں ہوتا کہ صوفیانہ مزاج یا تھے بھی پورے یقین سے اور ایمانی زور کے ساتھ مانتا ہے کہ تزکیے کی تمام حالتیں قرآن وسنت ہی سے پوری ہوتی ہیں اور تزکیے کے تمام مقاصد دین نے طے کرویے ہیں۔اس طرح صوفیانه مزاج رکھنے والے لوگ مذہبی مزاج والوں کے تصورِ تزکیہ کو سطی اور ملینیکل سمجھتے ہیں۔ان کی نظر میں یہ حضرات نہ تو حکم کو اچھی طرح سمجھتے ہیں اور نہ ہی نفس کوٹھیک طرح سے جانتے ہیں۔ان دونوں طبقات کے اس مکرا وَ اور دوری نے تزکیے کی روایت کو تھی خاصا نقصان پہنچایا ہے۔ تاہم اصولی طور پر دونوں متفق ہیں کہ تزکیے کے مقاصدادر ذرائع كوكتاب وسنت سے ثابت ہونا چاہيے۔ليكن بدمتى سے بيا تفاق عمل كى دنيا ميں برقر ارنہیں رہ یا تا اور اس بے اتفاقی کی ذمہ داری دونوں ہی طبقوں پر ہے۔

تزکیے کی طرف بینگی کشش اس ممل کو آسان بناتی ہے۔ اگر بجھے بیم معلوم ہوجائے کہ بیم مقصودِ تزکیداللہ نے اور اللہ کے رسول سی الی آپیزی نے میرے لیے مقرر فرما یا ہے تو اس مقصود کی میرے اندر کشش پیدا ہوجاتی ہے اور اس کی قدر واہمیت اور بڑھ جاتی ہے کہ یہ محض میرے ذہن کی تخلیق نہیں ہے بلکہ اللہ نے مجھے اُس فطرت پر پیدا کیا ہے جس فطرت کی تخلیل کے لیے اور جمع کمل میں لانے کے واسطے اس مقصود کو حاصل کرنا ضرور کی فطرت کی تخلیل کے لیے اور جمع کمل میں لانے کے واسطے اس مقصود کو حاصل کرنا ضرور ک ہے۔ اور اس مقصود تک پہنچنے کی تمام صلاحیتیں اللہ نے میری خلقت میں رکھی ہیں اور اس تک رسائی کے سارے ذرائع کتاب وسنت میں فراہم ہوکر گویا میری خویل میں دے تک رسائی کے سارے ذرائع کتاب وسنت میں فراہم ہوکر گویا میری خویل میں دے دیے گئے ہیں۔ تو اب تزکیے کا تمل بہال سے شروع ہوگا کہ ہم اپنے نفس کوجس اچھائی پر فرھالنا چاہ رہے ہیں یا جس برائی سے بچانا چاہتے ہیں، اس اچھائی کا اچھائی ہونا اور اس

برائی کا برائی ہونا کتاب وسنت سے اچھی طرح ثابت ہے۔مطلب، تزکیے کا پوراتصور، تمام مقاصداورسب وسائل اور ذرائع دین سے فراہم ہوں گے، کہیں اور سے نہیں۔اس پہلوسے وہ لوگ ایک مضبوط بوزیش پر ہیں جواس بات پر اصرار کرتے ہیں کہ تزکیے کے تمام راستے اور منزلیں کتاب وسنت میں بتا دی گئی ہیں، اور پید دونوں ذخیرے ایسے ہیں جوتز کیئرنفس کی تمام ضرورتیں حتماً ، قطعا اور مکمل طور پر پوری کرتے ہیں۔ تزکیے کے باب میں یہ مزاج رکھنے والاشخص دوسرے مزاجوں کے مقابلے میں جلدی کام یاب ہوتا ہے کیونکہ اس کے نفس اور اس کے تزکیے کی ساری صورتیں اور تمام مراحل قر آن وسنت کے روزِ روش میں ہیں۔ یہ آ دمی تزکیے کاعمل یقین سے شروع کرتا ہے اور یقین ہی سے راستے کو طے کرتا ہے۔ بیرالیا خوش نصیب ہے جواپنے اندر اور باہر دونوں دنیا ؤں کواللہ اور الله کے رسول سال اللہ اللہ میں کے تحتِ حکومت رکھتا ہے۔ یہ آ دمی تزکیے کے صوفیانہ ذوق پر بھی ہوسکتا ہے اور اس سے لاتعلق بھی ہوسکتا ہے۔ یعنی پیقصوف کا حامی بھی ہوسکتا ہے اور مخالف بھی۔ ہمیں اس آ دمی کی ضرورت ہے جو کسی تعبیری روایت کو، کسی ضمنی روایت کو اصلی اور مرکزی روایت پر غالب نه آنے دے۔اور ایبا کرتے ہوئے شمنی اور تعبیری روایت سے فائدہ بھی اٹھایا جاسکتا ہے اور اس سے دور بھی رہا جاسکتا ہے۔ تزکیے کوتصوف سے خاص کر لینے کے رویے سے سب سے بڑا نقصان یہ پہنچا ہے کہ ہماراتصورِ انسان بندگی کی قرآنی فضاسے خارج ہو گیا ہے اور اللہ کے ساتھ تعلق کے احوال اور اسالیب بڑی حد تک بدل کررہ گئے ہیں۔ ایک رومانوی آئڈیلزم نے انسان ہی کونہیں خدا کوبھی اپنی لپیٹ میں لے لیا اور واقعی خدا اور واقعی انسان پر قانع رہنا مشکل ہو گیا۔ اس کی تفصیل میں جانے کا فی الوقت موقع ہے نہ ضرورت، مگرا تنا بہر حال کہنا ہے کہ تزکیے کے حوالے سے متصوفانه اپروچ کی افادیت کا اقر ارضر ورکرنا چاہیے البتہ اسے تزکیے کی شرطِ لازم بنا کر واجب کھہرادینا خطرناک بات ہے۔اس طرح ایک بے لیک لٹرازم (literalism) بھی

تزکیے کو بے روح عمل بنا دیتا ہے، اس پر بھی اصرار نہیں کرنا چاہیے۔ یہ بالکل سامنے کی بات ہے کہ ایک خاص طرح کا شرعی اور قانونی مزاج رکھنے والاشخص تزکیے کے مسائل اور مقاصد کومخض الفاظ کی حد تک جانتا ہے اور نفس کی ماہیت اور بناوٹ، اس کی صلاحیتوں اوراس کی جالوں کا اتناعلم نہیں رکھتا جو مثلاً صوفیانہ مزاج والے کے پاس ہوتا ہے۔اگر ان دونوں مزاجوں کے اختلاف کوٹکراؤ اور تصادم کی وجہ بنائے بغیر اور کسی ایک کا انکار کے بغیر ہم تزکیے کی روایت کو قرآن وسنت کی حتمی حاکمیت کے ساتھ آگے بڑھانے کے لائق ہوجا کیں تو یوں سمجھیں کہ اپنی مراد کو یالیں گے۔ اس صورت میں ہم نفس کے بارے میں درکارعلم بھی حاصل کرلیں گے اور مقاصدِ دین کی بہتر معرفت بھی اپنے اندر جذب کرلیں گے۔ مزاجوں کے اختلاف کوختم نہیں کیا جاسکتا، اگر ہم مقصدی ہوتو اس اختلاف کوتصادم میں بدلنے سے روکا ضرور جاسکتا ہے۔ اور ایسا ہی کرنا چاہیے۔ تواگر ہم اینے مزاج کو دیکھتے ہوئے اپنے تزکیے میں سنجیدہ اور مخلص ہوجا نیں تو ان شاءاللہ ہر مزاج اپنی مراد کو پہنچ سکتا ہے۔ یعنی وہ مزاج بھی جو ایک عارفانہ اور عاشقانہ رنگ رکھتا ہے، اور وہ مزاج بھی جو ایک قانونی اور فقہی ذوق رکھتا ہے۔ یہ دونوں مزاج اپنے اختلاف کے باوجود تزکیے کے مشترک مقصود کو حاصل کرنے میں کامیاب ہوسکتے ہیں بشرطیکہ آ دمی خود کو اللہ کی مرضی اور حکم کے تابع کرنا اور رکھنا سیھ جائے۔ تزکیہ کیا ہے؟ اپنے نفس کو، اپنے مزاج کو، اپنے ذہن کو، اپنی طبیعت کو اللہ کے حکم اور اللہ کی مرضی کے تالع ر کھنے کامسلسل اہتمام کرتے رہنا۔ جوآ دمی اس میں جتنا کامیاب ہوتا چلا جائے گا اتنا ہی تزکیے میں کامیابی حاصل ہوتی رہے گی۔تو بھائی ہمیں اپنے نفس کو اللہ کے حکم اور مرضی پر ہمارے درمیان زندگی کا مقصود مشترک ہونا چاہیے، راستے اور وسائل مشترک ہونے چاہمیں، منزلوں کا تعین مشترک ہونا چاہیے لیکن نفس پر انز انداز ہونے والی تدابیر کو

تزکیہ عیب جوئی نہیں ہے

اختیار کرنے کے معاملے میں ہم اورآپ الگ ہوسکتے ہیں۔ممکن ہے کسی شخص کے لیے انفاق تزکیے کا ذریعہ بے ،کسی کے لیے کثرتِ نوافل زیادہ مؤثر ہو اور کسی نفس میں خدمت خلق سدھار کا وسیلہ ہے ۔ تو بہ سب ذرائع ہمارے دین سے نابت ہیں۔ مجھے جس ذریعے کی طرف زیادہ مناسبت ہو،اس مناسبت کوتوڑنے کی کوشش نہیں کرنی چاہیے۔ مسلمانوں میں کون ہے جواس بات پرمتفق نہ ہو کہ تزکیے کے لیے گناہ سے پر ہیز، نیکی کی طرف لیکنا اورغفلت کے قریب نہ جانا ضروری ہے۔ کسی کو اس بات سے اختلاف نہیں ہوسکتا کہ ترک معصیت، ترک غفلت اور نیکی کی حرص تزکیے کی عمارت کو تھامنے والے تین ستون ہیں۔اس اتفاق کے بعد ہمارے مزاج اور صلاحیت کا فرق رکاوٹ نہیں ہے گا۔ ہم اس فرق کوختم یا کم کیے بغیر بھی ایک دوسرے کے لیے مفید اورمعاون ہوسکتے ہیں۔ مجھے ضرورت ہے کہ مجھ کو احکام بتائے جائیں، آپ کو ضرورت ہے کہ ان احکام پر چلنے کے لیے دین کے فراہم کر دہ وسائل بتائے جائیں، تیسرے آ دمی کوضرورت ہے کہ جس گھوڑے پر ہم سواری کرنے جارہے ہیں اس گھوڑے کے مزاج کوبھی سمجھ لے كه بيكب بدكتا ہے، كہال كرتا، كدهر بھا كئے لگتا ہے۔ اب اسے بھى كوئى بتائے گا كەنفس میں اتنی باریک چالیں ہوتی ہیں اور اس میں متاثر ہونے کی بیر بیصلاطیتیں ہیں۔تو اس طرح گویا ہم سب اختلاف مزاج ہوتے ہوئے بھی ایک ہم مقصدی کے جذبے کے ساتھ آپس میں مفید اور کارآ مد ہوسکتے ہیں۔توسمجھ رہے ہیں نال بیر بات! بیر بات چونکہ عمل کرنے کروانے کی نیت سے کررہے ہیں اس لیے اسے پور اسمجھنا ضروری ہے۔ تزکیر نفس کے بیتین معیارات ہیں جنہیں پیشِ نظرر کھنے سے بیاعتاد پیدا ہوتا ہے کہ میں اپنے نفس کوسدهارنے کی کوششوں میں ٹھیک سمت میں جارہا ہوں اور درست رفتار سے چل رہا ہوں۔بس ہمیں بیدد مکھتے رہنا ہے کہ تزکیے کی سمت اللہ کی بتائی ہوئی ہواور اس راستے پر چلنے کی رفتار ہمارے جذبۂ بندگی میں اضافے کی بدولت تیز سے تیز تر ہوتی رہے۔ رفتار

یر بھی ازار اللی ہے، اور سے کو بھی او جمل نہیں ہونے وینا۔ میری ست ورست ہے یا نلد میری دفارست ہے یا بک اس کو ہائے کے لیے مجھے اپنے آپ کوان کسوٹیول پر پر کرنا ہوگا کہ کناہ ے جے میں کانا کامیاب ہوں، غفات سے آزادی کہاں تک میسر آئی ن اور الميوت مين فيلي كي ملرف ليك والى حالت كس قدر بيدا موكى ہے۔ ان تينول روالوں ے اپنے آپ کو روزانہ جانج نا چاہیے۔ اس جانج کے بغیر سونا بھی غلط ہے اور جا گنا بھی۔ اب اپنے اپنے مزاج کی رہایت اور اپنی اپنی صلاحیت کے مطابق وین کے فراہم کردہ وسائل کومنبونلی ہے پکڑ کراور دین ہی کے بخشے ہوئے مقاصد پرنظر گاڑ کر چلنا شروع کر دیں۔ تو یہ بات دانشج ہے ناں کہ میرے مزاج اور میرے حالات کوتز کیے کے عمل میں انہی طرح شریک رکھنے کے لیے مجھے دین ہی کے دیے ہوئے تنوع سے فائدہ اٹھانا ہے۔اس تنوع میں صوفیانہ مزاج بھی پوری طرح کھیے سکتا ہے اور غیر صوفیانہ طبیعت بھی فیض یاب ہوسکتی ہے۔

تزکیے کا ایک لازمی مطلوب بیہ ہے کہ بندہ ذہنی قلبی اورعملی کوشش کر کے نفس کواس حالت میں لے آئے کہ وہ آ دابِ بندگی سے مانوس ہوجائے اور احوالِ بندگی کا حامل بن جائے۔ لینی نفس میں بندگی کا جو ہر ابھارنے کے لیے جس طرح کے مستند اعمال درکار ہیں، وہ اعمال آ دمی رغبت کے ساتھ انجام دینے لگے اور پھران اعمال کو درجۂ احسان تک پہنچانے کے لیےنفس کی جو کیفیت، حالت اور میسوئی ہونی چاہیے، وہ بھی اسے حاصل ہوجائے۔ تزکیے کا مقصد سے ہے کہ نفس اپنے اندر باہرسے بندگی کے سانچے میں ایبا وصل جائے کہ بندے کے اعمال، خیالات، احساسات اور احوال سطح احسان پر قائم ہوجائیں۔نفس میں کسی خرابی کا از الہ کرنا ہویا اس کی کسی خوبی کو پروان چڑھانا ہوتو اس عمل میں اپنی صلاحیت، مزاج اور حالات کونظر انداز نه کریں بلکہ ان میں رہتے ہوئے دین سے استمداد کریں،سنت کو اپنا کفیل بنا نمیں تو ان شاءاللّٰدسب کچھ ٹھیک رخ پر ادر

مناسب رفنارے ہوتا چلا جائے گا۔ مثلاً ایک شخص دیکھتا ہے کہ اس کا نماز میں دھیان نہیں بئتا تو وہ اپنے او پر جر مانہ بھی کرسکتا ہے، دھیان جمانے کی تدابیر بھی حفظ کرسکتا ہے، کثرت ذکر بھی اختیار کر سکتا ہے، تلاوت کا وقت بھی بڑھا سکتا ہے، کوئی فرحت پہنیانے والامعمول بھی اختیار کرسکتاہے وغیرہ وغیرہ لیکن پیخیال رہے کہا پنے مزاج اور استعداداور عالات کی رعایت غیرمشروطنہیں ہے۔ بعض اوقات ان سے لڑنا پڑتا ہے اور انہیں جیوڑ نا ہوتا ہے۔ باتی اس کی تفصیل ہرآ دمی جانتا ہے کہ کب مزاج اور حالات کو کام میں لانا ہے اور کہاں ان کا انکار کرنا ہے۔ یہ تو ایک بات ہوگئ، دوسری بات یہ ہے کہ ایک شخص اینے آپ کوٹھیک کرنے کے لیے سنجیدہ ہے اور تزکیۂ نفس کے لیے جو بھی مجاہدہ در کارہے، اسے بھی انجام دینے پر کمر بستہ ہے، یعنی اس معاملے میں ہر محنت کے لیے تیار ہے کہ کسی طرح سے میرانفس سدھر جائے اور اس کے اندر سے بگاڑ کی صورتیں ختم یا کم ہوتی چلی جائیں۔تو ایسا آدمی جونیت میں صادق ہے، عمل میں کاہل نہیں ہے اور خیال میں بھی کیسو ہے، اسے ایک کام سے بچنا چاہیے اور وہ کام ہے بہت باریک بینی کے ساتھ ا بن برائیاں ڈھونڈ نا! خور دبین لے کر اپنی خامیاں اور برائیاں مت ڈھونڈ اکرو، اس سے تزکیے کاعمل شروع ہونے سے پہلے ہی ختم ہوجا تا ہے۔مطلب،آپ جونوالہ کھانے جارہے ہیں اُسے خور دبین سے دیکھے لیں تو واپس رکھ دیں گے، منہ میں نہیں ڈالیں گے۔تو جوخورد بین جائزہ آپ کے ہاتھ سے نوالہ گرواسکتا ہے، وہنفس میں بے شارخرابیاں دکھا كراس كى اصلاح سے مايوس بھى كرسكتا ہے۔ تو بھائى، الله كى رحمت كا، اس كى شانِ مغفرت کاشکر گزاری کے ساتھ اعتراف کرتے ہوئے اوراس پراعمادر کھتے ہوئے اپنی عیب جوئی سے بھی ایک حد کے بعد بچنا چاہیے۔بس جوموثی موٹی خرابیاں ہیں ان کے علاج پرتوجہ مرتکز رکھیں اورنفس کے کونے کھدروں اور بالکل تاریک گوشوں میں پڑی ہوئی خرابیوں کو کھو جنے اور کریدنے کی کوشش نہ کریں۔ ورنہ تونفس کے پاس خرابیوں کی

امسیلای باتیں

ایک غیرمحدود فہرست ہے جھے دیکیر کر آپ مابوس ہو جائیں گے۔تو سیدھا طریقتہ ہیہ ہے کہ میر نے نفس میں ایسی خزابی جومیری بندگی کے مقاصد کو حاصل کرنے کے رائے میں نقینی ر کادٹ بنی ہوئی ہے، مجھے اسے دور کرنا ہے اور جاسوی میں نہیں لگنا ہے۔ عیب ڈھونڈنے کے لیے بھی منع ہے اور بعض مواقع پر اپنی جاسوسی کے معنی میں بھی مصر ہے۔ کیونکہ اس سے نیکی نا قابلِ اعتبار ہوجائے گی اور برائی یقینی بن جائے گی۔ ہال، بعض لوگوں کا پیمزاج ہوتا ہے کہ جو کام بھی کرتے ہیں، باریک بینی اور خوب کھوج کرید کے ساتھ کرتے ہیں۔ تو وہ اپنے اس مزاج کو کہیں ادر استعمال کرلیں ، اسے بے مہارعیب جوئی کامحرک نہ بنائیں۔میرے اندر کئ عیب ہوسکتے ہیں جومیرے کردار پر اثر انداز نہیں ہورہے، میرے اعمال کو متانز نہیں کررہے، میری نیت میں ملاوٹ نہیں کررہے، تو انہیں بلا وجہ کرید کرید کر نکالنا کوئی دانش مندی نہیں ہے۔ برائی کو ارتکاب کے قریب حالت میں دیکھ کراس کا علاج کرنا چاہیے، محض صلاحیت یا میلان یا رغبت کی سطح پر یائی جانے والی خامیوں کی فہرست سازی نہیں کرنی جاہیے۔ گناہ کو چھوڑنے کے عزم، نیکی کی طرف لیکنے کی عادت اور اللہ کو یاد رکھنے کی قوت سے بیخفی اور معطل خرابیاں بھی ان شاءالله غائب ہوتی چلی جائیں گی۔

فرض کیا ایک آ دمی ہے جوعلمی بخقیقی ، دعوتی یا فلاحی کام کرتا ہے اور اپنی تعریف س کراسے خوشی محسوں ہوتی ہے۔ بیصاحب اس کے احساس پرشرمندگی محسوں کرتے ہیں اور چاہتے ہیں کہ بیاحساس ان کے دل میں نہ پیدا ہوا کرے۔اب حالت بیہ ہوگئ ہے کہ اپن تعریفیں من کرخوش بھی ہوتے رہتے ہیں اور ساتھ ساتھ ایک احساسِ جرم میں بھی مبتلارہتے ہیں کہا پنی ستائش پرخوش ہونا ایک بڑا اخلاقی عیب ہے جومیری جان نہیں چھوڑ رہا۔سب پچھ کر لینے کے بعد بھی ان بے چاروں کی حالت یہی رہتی ہے کہ دل میں خوشی اور احساسِ جرم کی متوازی لہریں چلتی رہتی ہیں،خوشی کی لہر میں کمی نہیں آتی اور احساب

جرم کی روانی ہے کہ سلسل بڑھتی ہی چلی جار ہی ہے۔ بید دونوں کے آگے بے بس ہیں۔ اب آپ خودسوچے کہ ان کی بیر بے بسی انہیں نفسیاتی مریض کے علاوہ کیا بنائے گی ؟ ایسے ہی ایک محترم کوئی دو چار برس پہلے مشورے کے لیے میرے پاس آئے تھے۔ نامور آدمی ہیں اور میں بھی ان سے خاصا واقف تھا۔ ان کا پیمسئلہ من کر مجھے عجیب سالگا کیونکہ وہ علم عمل میں مجھ سے بہت آ گے ہیں۔ بڑی شرم آئی کہ ایسی عالم فاضل اور باعمل ہستی کو مجھ ایسا کم علم اورنا کارہ شخص بھلا کیا مشورہ دے سکتا ہے۔ لیکن ان کی اذیت اور پریشانی دیکھ کر میں نے ہمت کر لی اور ان سے عرض کیا کہ اپنی تعریف س کر خوشی محسوس ہونا فطری بھی اوراخلاقی بھی۔ جوشخص لائقِ اعتبارلوگوں سے اپنی تعریف سن کرخوش نہیں ہوتا، ڈر ہے کہ وہ یا تو بے حس ہے یا پھر متکبر۔بس اتنا دیکھ لینا چاہیے کہ اس خوشی میں عاجزی اور شکر گزاری واضح طور پرشامل ہے یانہیں۔اگر ہے تو اس میں گھبراہٹ اورفکرمندی کی کوئی بات نہیں ہے۔اور تو اور، قرآن و حدیث کی خدمت کرنے والا عالم بھی اگر بہ خواہش رکھے کہ کوئی بڑا اور سمجھ دار آ دمی اس کے کام کوسراہ دے تو بید کوئی بری بات نہیں ہے۔ اسے بس اتنا دیکھ لینا چاہیے کہ اس پر ہونے والی تنقید کہیں اسے بری تونہیں گئی، وہ اصلاحی تنقید پر براتونہیں مانتا۔ یعنی تعریف کا اچھا لگنا تنقید کے برانہ لگنے کے ساتھ ہوتو پھریہ آ دمی اچھا آ دمی ہے۔ کوئی مجھے میری غلطی بتا دے یا اُس کی اصلاح کر دے تو مجھے ال تنقید اور اصلاح کوتشکر اور خوش دلی کے ساتھ قبول کرلینا چاہے۔ اگر بیہ وصف مجھے نفیب ہے پھرمیرے لیے رواہے کہ اپنے کسی کام کی تعریف پر خوشی محسوس کروں۔ بلکہ اس سے بھی بڑھ کر، اگر میرے دل میں بیخواہش ہے کہ میرا کوئی بڑا یا کوئی سخن شناس تحض میری بات کوسراہے، تو بیہ بات بھی ایک سادہ اور فطری چیز ہے، اسے نفس کے معائب اورنقائص میں شارنہیں کرنا چاہیے۔

دلی میں ایک استا دشاعر ہوا کرتے تھے، حیدر دہلوی۔ افسوس اب کم ہی لوگ ان

اصسااحی باتیں

کے نام سے واقف ہیں۔ بہت قادر الکلام اور ماہرِ فن شاعر تھے۔ ان کا ایک شعرکسی زمانے میں بہت مشہور ہواتھا:

تنقیر سے خفا نہ ستائش پیند ہوں ہے دونوں پستیاں ہیں، میں ان سے بلند ہوں

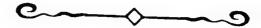
شعراچھاہے مگراس میں بننے والی شخصیت کا نفسیاتی تجزیہ کیا جائے توبس ایک غیر متوازن خود ببندی اور انانیت ہی برآ مد ہوگی۔ تاہم پہلے مصرعے میں جو حال بیان ہوا ہے، وہ ایک بڑی شخصیت کا حال ہے۔اہےتصوف میں فنائے نفس کے احوال میں شار کیا جاتا ہے۔ ظاہر ہے وہ آ دی روحانی ، نفسیاتی اور اخلاتی سطح پر بہت کامل آ دمی ہے جو تنقید پر خفا ہوتا ہے نہ اپنی تعریف سے خوش ہوتا ہے۔ لیکن اگر کوئی شخص تنقید پر خفا تو نہیں ہوتا البتة تعریف اسے خوش ضرور کر دیتی ہے، تو وہ کسی ایسے کمال سے تومحروم ہوسکتا ہے جسے دین نے پیند تو کیا ہے مگر سب سے طلب نہیں کیا، یعنی سب کو اسے لازماً حاصل کرنے کا یا بندنهیں بنایا۔ایسے مخص کوکسی عیب اور نقص میں مبتلا گردا ننا درست نه ہوگا اور خوداس مخص کوایک متشکرانه اور عاجزانه طمانیت کی فضامیں رہنا چاہیے اور طبعی ستائش بیندی کواپنا کوئی براعیب جان کر اس پر کڑھتے رہنے کا رویہ ہیں اپنانا چاہیے۔ ہاں، اپنی تعریف کی خواہش رکھنے اور اس پرخوش ہونے کے پچھ قیو دضرور ہیں، ان کی بہر حال پابندی کرنی چاہیے۔مثلاً کسی مفتی صاحب کوامام ابوصنیفہ بنا دیا جائے ،کسی پیر طریقت کوجنیدِ بغدادی سے تشبیہ دے دی جائے ،کسی شاعر کومیر وغالب کے برابر بٹھا دیا جائے تو اس وقت بھی اگروہ مفتی یا صوفی یا شاعرا پنے دل میں خوشی محسوں کرتا ہے تواس کانفس یقیناً ایک بڑے بگاڑ میں مبتلا ہے۔اس سے نیچ کی ایک مثال یہ ہے کہ آپ کی تعریف کرنے والا اگریہ اسلوب اختیار کرے کہ آپ فلال سے بڑے ہیں، فلال سے اچھے ہیں، تو اس پر بھی خوش

تزکیہ میں جوئی نہیں ہے

بوہ آپ کے نفس کی خرابی پر دلالت کرے گا۔ اور یہ فلال چاہ آپ کا شاگر و اور برخوردار ہی کیوں نہ ہو، آپ کے اندر اس سے بڑا ہونے کی خواہش نہیں ہونی چاہے۔ ای طرح اپنے شاگردول وغیرہ کی مداحی پر بھی کان نہیں دھرنے چاہییں بلکہ انہیں اس کام سے روکنا ضروری ہے۔ جس تعریف پر خوشی محسوں کرنا اچھا ہے وہ اپنی اس کام سے روکنا ضروری ہے۔ جس تعریف پر خوشی محسوں کرنا اچھا ہے وہ اپنی بروں کی طرف سے ہوتی ہے اور زیادہ تر شاباش کی طرح ہوتی ہے۔ ایسی تعریف اور خمین سے آپ کا جھوٹا ہونا آپ کے لیے مزید خوش گوار ہو جاتا ہے۔ تو محتقریہ کہ اپنی تعریف خوش ہو جانے میں کہ نوش شرائط کے ساتھ خوش ہو جانے میں کمال کی نفی تو ہوتی ہے لیکن کسی عیب کا اثبات نہیں ہوتا۔ یہ تو مولا نا رشید احمد گنگوبی رحمۃ اللہ علیہ ایسے صاحب کمال ہی کہہ سکتے ہیں کہ بندے کو اپنے حق میں مدح وذم کیاں معلوم ہوتا ہے۔

ہم ایک عرصے سے اخلاقی موضوعات پر بات کررہے ہیں۔ آج کا موضوع ہی ایل ق کا کہ عیب جو کی کا مزاج ترک کروخواہ اس کا رخ دوسروں کی جانب ہو یا اپنی جانب بہو یا اپنی جانب بہو یا اپنی جانب بہو یا اپنی جانب بہو یا اپنے لیے۔ اس پر عمل کر کے ویکس تو اندازہ ہوگا کہ اللہ تبارک و تعالی نے کتی سہولت اور فراخی کے ماحول میں ہمیں ترکیکی مکاف کیا ہے۔ ترکیکی پابندی کا ظہور اس کی شفقت اور رحمت سے ہوا ہے۔ ترکیک کا مکاف کیا ہے۔ ترکیکی پابندی کا ظہور اس کی شفقت اور رحمت سے ہوا ہے۔ ان شاء اللہ اس کا تجربہ ہوجائے گا۔ بس عیب جوئی نہ کروہ اپنے اندر بھی نہ کرو۔ اپنے اندر سے کروگے تو تو سے تعلق ٹوٹ جائے گا اور دوسرے میں کروگے تو اس سے دشتہ ختم ہوجائے گا۔ ای طرح نفس کی بلاوجہ تحقیر بھی نہ کیا کرو۔ نفس کو خیر کی طرف ماکل کرنا جوجائے گا۔ ای طرح نفس کی بلاوجہ تحقیر بھی سے تو اس میں سرکشی پیدا ہوجائے گا۔ ترغیب بوائٹویق سے زیادہ کا م لوء پیفس کے تو اس میں سرکشی پیدا ہوجائے گا۔ ترغیب اور شوق تو لاؤ تی سے زیادہ کا م لوء پیفس کے لیے بوے محرکاتے خیر ہیں۔ اسے نبکی کا شوق دلاؤ اور شوق کی سے تو اس کی سرف تحقیر کرتے رہو گے تو ممکن ہے کہ اور شوق کر سے دراؤ بھی۔ صرف تحقیر کرتے رہو گے تو ممکن ہے کہ اور شوق کی سے کو اس کی سے دراؤ بھی۔ صرف تحقیر کرتے رہو گے تو ممکن ہے کہ اور شوق کھی کی سے کو کھی سے کو کھی کی سرف تحقیر کرتے رہو گے تو ممکن ہے کہ اور شوق کی کھی کے دراؤ بھی۔ صرف تحقیر کرتے رہو گے تو ممکن ہے کہ اور شوق کی کھی کے دراؤ بھی۔ صرف تحقیر کرتے رہو گے تو ممکن ہے کھی کو دراؤ بھی۔ صرف تحقیر کرتے رہو گے تو ممکن ہے کھی کھی کھی کھی کے دراؤ بھی۔ صرف تحقیر کرتے رہو گے تو ممکن ہے کہ کو دراؤ بھی کے دراؤ بھی۔ صرف تحقیر کرتے رہو گے تو ممکن ہے کو دراؤ بھی۔ صرف تحقیر کو تو کو ممکن ہے کو دراؤ بھی کے دراؤ بھی۔ صرف تحقیر کی کھی کھی کھی کو دراؤ بھی کے دراؤ بھی کو در کے دراؤ بھی کے درا

اسلاتی اتیں ایک ہے۔ دوت کے لیے وہ تہہیں یہ دھوکا دے دے کہ تہہارے قابو میں آگیا ہے، کیک کی بھی دفت کے لیے وہ تہہیں یہ دھوکا دے دے کہ تہہارے قابو میں آگیا ہے، لیک سرکتی اختیار کرے گا کہ تم بے بس ہو جاؤگے۔ اور ہال اپن عیب جوئی میں ایک پوشیدہ پہلوعجب اور خود پندی کا بھی ہے۔ آ دمی اپنے خفیہ معائب ونقائص جوئی میں ایک پوشیدہ پہلوعجب اور خود پندی کا عادت ڈال لیتا ہے کہ خود پندی کی علاق میں نیل ایس میں آجا تا ہے۔ مطلب، جیسے تکبر اس جملے میں ہے کہ دیکھو یہ رہیں میری نیکیاں، لیسٹ میں آجا تا ہے۔ مطلب، جیسے تکبر اس جملے میں ہے کہ دیکھو یہ رہیں میری خرابیاں۔ دونوں میں ایک ویسی ہی خود پندی اس فقر سے میں ہے کہ دیکھو یہ رہیں میری خرابیاں۔ دونوں میں ایک ویٹی کی ٹھیک ہی خود پندی اس فقر سے میں بالکل ٹھیک ہوں، یہ ایک اد عا ہے، اور مجھے کوئی ٹھیک ہی خود ذمائی کار فرما ہے۔ یعنی میں بالکل ٹھیک ہوں، یہ ایک اد عا ہے، اور مجھے کوئی ٹھیک



نہیں کرسکتا، بیددوسری بڑھک ہے۔

### توبهاور ذكر كاايك طريقه

بِسُحِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ اللهِ السَّكَامُ عَلَى مَنْ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ الْحَدْدُ لِللهِ وَحْدَهُ ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ

قَالَ أَبُوهُ رَيْرَةَ: سَبِعْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: ((وَاللهِ إِنِّ لاَسْتَغْفِمُ اللهُ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فِى اليَوْمِ أَكْثَرَ مِنْ سَبْعِينَ مَرَّةً)) روا اللبخارى

جنابِ ابوہریرہ والنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول سلی الیہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: اللہ کی قتم میں دن بھر میں ستر مرتبہ سے زیادہ اللہ کی جناب میں استعفار اور توبہ کرتا ہوں ۔ بیرحدیث بخاری شریف میں ہے۔ جناب میں استعفار اور توبہ کرتا ہوں ۔ بیرحدیث بخاری شریف میں ہے۔

عَنْ أَبِى مُوسَى، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم، قَالَ: ((إِنَّ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ يَبْسُطُ يَكَهُ بِاللَّيْلِ لِيَتُوبَ مُسِىءُ النَّهَادِ، وَيَبْسُطُ يَكَهُ بِالنَّهُ إِلَيْتُوبَ مُسِىءُ النَّيْلِ، حَتَّى تَطُلُعَ وَيَبْسُطُ يَكَهُ بِالثَّهَادِ لِيَتُوبَ مُسِىءُ النَّيْلِ، حَتَّى تَطُلُعَ وَيَبْسُطُ يَكَهُ بِالثَّهَادِ لِيَتُوبَ مُسِىءُ النَّيْلِ، حَتَّى تَطُلُعَ النَّيْلِ، حَتَّى تَطُلُعَ النَّيْلِ، حَتَّى اللَّهُ اللهُ الل

اصلاحی باتیں

۔ گناہ گارتو بہ کرلے، ای طرح ہردن بھی اس کا دستِ رحمت بھیلا رہے گا کہ کوئی رات کا گناہ گارتائب ہو جائے، یہاں تک کہ سورج مغرب سے طلوع ہوجائے، یعنی قیامت آ جائے'۔ بیرحدیث مسلم میں ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ((مَنْ تَابَ قَبْلَ أَنْ تَظْلُعُ الشَّبْسُ مِنْ مَغْرِيهَا، تَابَ اللهُ عَلَيْه) (والامسلم

حضرت ابوہریرہ رہ اللہ سے مروی ہے کہ حضور سال اللہ این ارشاد فرمایا: سورج کے مخرب سے طلوع ہونے سے پہلے، یعنی قیامت آنے سے پہلے، جو بھی اللہ کے سامنے توبہ کرے گا اللہ اس کی توبہ قبول فرما سیں گئے۔ یہ حدیث بھی مسلم میں ہے۔

پہلے اس حدیثِ مبارکہ کے حوالے سے پچھوض کروں گا، اُس کے بعد ذکر پر جو
سلسلہ شروع ہوا ہے، اُسے آگے بڑھا ئیں گے۔ تو ہہ بہت بنیادی حالت، انتہائی بڑا ارادہ
اور نہایت سنجیدہ اور نتیجہ خیزعمل ہے۔ یہ بندے کو اللہ تبارک وتعالیٰ کے ساتھ تعلق میں
درست جگہ پر رکھتی ہے۔ بندہ استغفار سے محروم رہ جائے، یا استغفار اس کا بہت مرکزی
ذکر نہ بن پائے تو وہ تعلق باللہ کی ایک بڑی شرط پوری کرنے کے لائق نہ رہے گا۔ وہ
درست پوزیش جو تو ہہ کے بغیر حاصل نہیں ہوتی، اسے یکسوئی کا نام دیا جا سکتا ہے، اللہ ک
طرف ہمہ جہت یکسوئی۔ یہ یکسوئی دین کے ہر طرح کے مطالبات کی اصل بھی ہے اور
حاصل بھی۔ دین کا بنیادی ترین اور اصلی ترین نقاضا یہ ہے کہ اللہ کی طرف یکسورہ وجذبہ
عبادت کے ساتھ، پورے ایمان کے ساتھ، دوام فرکر کے ساتھ، فرماں برداری کے عزم
کے ساتھ اور مسلسل استعانت کے ساتھ۔ یعنی کامل اور صحیح ایمان کے ساتھ عبادت،

اطاعت اور استعانت کے زاویوں سے اللہ کی طرف منہ کیے رکھو، پیراصلِ ایمان ہے، مبدء احوال ہے اور مدارِ اعمال ہے۔مطلب میے کہ اللہ کے غیاب پریکسور ہواُس کے حضور میں رہتے ہوئے۔ توبہ چونکہ بندگی کی روح کے مائند ہے، اس لیے ایسی جامع اور ہمہ گیر يكسوئى كے قيام میں اس كا كردار مركزى نوعیت كا ہے۔ توبہ كو بندگى كى روح اس ليے كہا کہ اس میں اللہ کا غیاب اور حضور ، اللہ کا خوف اور محبت بالکل بیکجان ہو جاتے ہیں۔اور اس میں تکبراورغفلت کے مکمل ازالے کی جوقوت ہے وہ تعلق باللہ کے شعور اور احساس میں کوئی خلل نہیں آنے دیتی۔ بھی غور سے دیکھیں تو صاف دکھائی دے گا کہ استعفار میں دین کی مطلوبہ یکسوئی کے چاروں تناظر اکٹھے ہو گئے ہیں۔ یعنی ایمان،عبادت،اطاعت اور استعانت، چاروں ہی توبہ کی تفکیل کے زندہ عناصر کی طرح محسوس ہوتے ہیں۔ان معنوں میں بندگی کی روح ،توبہ ہے۔ بیا گو یا ایک سواری ہے جواللہ کی خوشنو دی ،قرب اور مغفرت کے لامتناہی راستے پر برق رفتاری سے چکتی ہے۔ ہرتوبہ کرنے والا اپنے تجربے سے جانتا ہے کہ توبہ خود کو نثار کرنے کے جذبے کے ساتھ اپنے آپ کو اللہ کے آگے بچینک دینے کاعمل ہےجس میں کوئی ملاوث، کوئی ریا اور کوئی دکھاوا شامل نہیں ہوسکتا۔ توبہ کی اہمیت کو اس طرح بھی سمجھا جا سکتا ہے کہ استغفار عمل اور حالت کے طور پرمیسر نہ ہو، اور آ دمی توبہ کو جوہر بندگی کی حیثیت سے اپنی عبادت اور ذکر میں محفوظ نہ رکھے تو اس کو اللہ کے ساتھ اخلاص نصیب نہیں ہوسکتا۔ توبہ میں بندگی کی حقیقت کا ادراک اور اللہ کی معرفت جمع ہیں۔ یہ ایک طرف تو مجھے میری حقیقت کو چکھا دیتی ہے اور دوسری طرف اللہ کی معرفت اور اس کے نفسی اور شعوری احوال میں رکھتی ہے۔ اگر خدانخواستہ میں توبہ کے زادیے سے اللہ کی طرف میسوئی کا شعور اور حال نہیں رکھتا تو گویا میں اللہ کی بہت ہی ضروری شان سے جاہل رہ گیا، بے خبر رہ گیا، بے فیض رہ گیا اور لاتعلق رہ گیا۔ آخر کوئی وجة تو ہوگی که بندگی کی حقیقتِ مجسم یعنی رسول ا کرم ملانظ الیام کے معمول ذکر میں غالب حصہ

استغفار کا ہوتا تھا،مقدار کے ٹاظ ہے بھی اوراحوال کے اعتبار ہے بھی۔ بعنی آپ انتظالیم کے اذکار میں زیادہ کلمات استغفار کے ہوا کرتے تھے، ای طرح جہال جہاں آپ سالٹھا آپہتے اپنے جذبۂ عبودیت اور اپنی ضروریاتِ بندگی کا جو دعاؤں میں اظہار فرمایا كرتے تھے تو وہ كلمات استغفار كرنے والے بندے كى زبان سے نكلے ہوئے كلمات كى طرح ہوتے تھے۔ آنحضور صلّ اللّٰہ اینے مالک ومعبود کو استعانت کے لیے، ستاکش کے ليے، ثنا کے لیے پکارتے ہیں تو اس پکار میں حقیقتِ بندگی اور معرفتِ الٰہی انہا یر پہنچ کر آپس میں مرحم ہوجاتی ہے، اور اُس پکار میں معنویت اور کیفیت کی مرکزی رواستغفار کی ہوتی ہے۔تو دیکھورسول الله صلی اللہ اللہ علیہ نے اپنے عملِ پاک سے بید کھا دیا، بیسکھا دیا کہ اللہ تبارک وتعالیٰ کے ساتھ عبادت، استعانت غرض کسی طرح کاتعلق ہو، اُس میں معنی اور سچائی پیدا ہو ہی نہیں سکتی جب تک اُس کی بنیا دتو بہ پر نہ ہو۔تو اللہ تبارک وتعالیٰ کے حضور اور قرب كا ذوق اور حال نصيب مى اتنا موكا جتنا كمتم توبه ي اورطبعي مناسبت پيدا كروك\_مطلب بير بالكل اليي بات ہے كه بورے تيقن سے كہا جاسكتا ہے كه بندہ الله کی حضوری کے احوال اس قدر محسوس کرسکتا ہے جتنا کہ اس کے اندر توبہ کے احوال اور کیفیات ہیں۔جس درجہ انابت پروہ ہے وہی درجہ حضور اسے میسر ہوگا۔اب اتنی بڑی چیز، اتنی بڑی دولت الله تبارک وتعالی نے اپنے رسول مکرم صلی تالیہ ہے ذریعے سے ہمیں عطافر مائی کہ بیاللہ کے حضور کومیرے تخیل سے پاک رکھتی ہے، بیاللہ کے تصور کومیرے واہمے سے پاک رکھتی ہے، یہ مجھے خدا ہے حقیق کے حضور میں رکھتی ہے اور اس طرح مجھے ا پن حقیقت، اپنی نا چیزی کے بورے احوال کے ساتھ رکھتی ہے کہ اللہ کے ساتھ تعلق کا یدادب ہے کہ خود کو پوری طرح اس پر منحصر رکھو، اس سے ڈرو، اسی سے امیدیں باندھو۔ یہ توبہ سکھا دیتی ہے۔جس بدنصیب کوتو بہ سے کرنٹ نہیں لگتا، جوتو بہ کی حرارت محسوں نہیں کرتا،جس کی توبہ پر اس کے آنسواور اس کے دل کی تڑپ گواہ نہیں ہے، اس کو اسلام کا کیا پر ، رسول التدموسية يميز كى سنت كاكيا پرتا ، اس بندگى كاكيا پرتا ، ميں كہتا ہوں كدات الله كاكيا پرتا ، رسول التدكو بات الله كاكيا پرتا ، ميں كہتا ہوں كہ است الله كاكيا پرتا ، و بائله كاكيا ہے ، جس كى آئله ميں نہ بہيں ، تو بہ كے جذبے سے جو اللہ پر نثار ہوجانے كا تجربہ بيں ركھتا ہو ، اس بجارے كوكيا معلوم كدالله كيا ہے : اللہ تحلق كيا ہے : اللہ علق كيا ہے :

توبہ کے لیے کوئی لمبا یوڑاعلم بھی درکارنہیں۔ اِس میں ذہن کا کردار ٹانوی ہے۔ توبہتو ایک وجودی رکار ہے، وجودی حال ہے، ایک پیاس ہے اور وہ پیاس لگتے ہی سیراب ہوجانے کا تجربہ ہے۔ یعنی توبدایس پیاس ہے جو لگتے ہی سیراب ہوجاتی ہے۔ توبہ کے لیے گویا اپنے شعور میں خالص ہونا چاہیے، اپنے وجود میں سچا ہونا چاہیے، اپنے ننس میں مختص ہونا چاہیے، اپنی فطرتِ بندگی سے حسی طور پر نز دیک ہونا چاہیے۔ توبس توبہ چاہے ایک امام ونت کرے، چاہے مجھ ایسا جاہل آ دمی کرے، ان دونوں کی توبہ باعتبارِ کیفیت ایک ہی ہوگی۔مطلب میایک عام ذریعۂ قرب ہے، ایک عام وسیلہ کز کیہ ہے۔ یعنی توبہ کرتے ہی میرے اندر تزکیے کا سب سے یقین عمل شروع ہوجا تا ہے۔ توبہ كرتے ہى مجھے اللہ كے ساتھ تعلق ميں جيے راا دينے والى، ہلا دينے والى سچائى نصيب ہوتی ہے۔مطلب یہ کہ بیسوئے ہوئے بندے کاعمل نہیں ہے، یہ جاگے ہوئے بندے کا حال ہے۔جس نے توبہ کو دین کی بیداری نہ بنایا اس نے تو خواب میں دین قبول کیا، خواب میں دین پر چلا،خواب میں فوت ہوگیا اور بھی آپ غور سیجیے کہ ہمارے دین میں تعبیرات کے ایسے ایسے چینلز کھول دیے گئے ہیں کہ اس کی وجہ سے ہم اللہ تبارک وتعالی کے ساتھ تعلق کے بعض ضروری آ داب سے گویا بے خبر ہو گئے ہیں یا ان کو کم تر سمجھنے لگے ہیں۔ان میں سے ایک توبہ ہے۔ بڑے بڑے مقصد بنا لیے، بڑی بڑی ریسر چ کرلی، بڑی بڑی تحریکوں کے اسر کچر کھڑے کر لیے اور یہ جو بیبک کوالیفکیش ہے، جو رسول الله من الله عن ابن وات سے، اپنے بورے دائرہ بندگی کے مرکز کے طور پر عمل میں لا

اسسلامی باتیں

اسلای ہیں کہ ایٹ کا بیا ہیں اور جے کا کوئی وین عمل ہی نہیں رہا کہ اللہ کی جناب میں توبہ کر ہمیں دکھایا تھا، یہ گو یا اعلیٰ در جے کا کو اور اس تو بہ کو اپنے اللہ سے تعلق کی تز کمین و آرائش اور تجدید و احیا کا مسلس عمل بنائے رکھو تا کہ تمہارے تز کیے کا سامان بھی بغیر کمی بڑے مجاہدے کے ہوتا رہے، تا کہ تمہیں اللہ تبارک و تعالیٰ کے ساتھ تعلق کے لیے لازی احساسات میسر رہیں ۔ کون ہے جو اس بات کو دل وجان سے نہ چاہتا ہو کہ میں اللہ کے ساتھ تعلق کے درست احساسات کے ساتھ زندہ رہوں، کون ہے جو بہت چاہتا ہوگا۔ تواگر ایسا چاہتے ہواور چاہتے میں سچے ہوتو چر تو بہ کو اپنے قلب، اپنی زبان اور اپنے ذبین کا شعار بناؤ۔ توبہ ہمارا مادہ و جو د ہے، یعنی توبہ کے ذریعے سے اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہمیں قوتے تخلیق دے دی ہے کہ اپنے آپ کو تخلیق کرتے رہو اپنی مرضی کے مطابق ہم توبہ کرتے جا و اور خود کو تابئی کرتے رہو اپنی مرضی کے مطابق ہم توبہ کرتے جا و اور خود کو تحلیق کرتے رہو اپنی مرضی کے مطابق ہم توبہ کرتے جا و اور خود کو تحلیق کرتے رہو اپنی مرضی کے مطابق ہم توبہ کرتے جا و اور خود کو تحلیق کرتے رہو اپنی مرضی کے مطابق ہم توبہ کہ توبہ کرتے جا و اور خود کو تو کا گھیل ہے۔

اب صورت حال ایی ہوچک ہے کہ ہم تو ہو کوجے ابن تو ہین سجھنے گے ہیں، گویا تو ہو کا کمل ہماری شان کے مطابق نہیں رہ گیا۔ عجیب طرح کی فد ہبیت پھیل رہی ہے کہ تو ہو کرنے سے بعد کے دکھ لوکہ تو ہو کرنے سے بعد کے دکھ لوکہ تو ہو کرنے سے بعد کے دکھ لوکہ تو ہو کرنے والے سے کہہ کے دکھ لوکہ تو ہو کرنے وہ کرنے تو ہیں سجھے گا۔ بھلااس سے بڑھ کرکوئی اپنی تکریم ہوسکتی ہے کہ ہم کی پیل میں تمہیں زم زم سے زیادہ میں تھر کر اسے پکارتے ہیں اور وہ کہتا ہے کہ کوئی بات نہیں میں تمہیں زم زم سے زیادہ طیب پانی سے دھو ڈالٹا ہوں۔ اس سے زیادہ تمہاری کوئی تکریم ہوسکتی ہے کہ اللہ تو بکا قدر دان ہو کہ تا ہے۔ ہو ہمیں تو وہ ہمیں قدر دانی کے ساتھ اٹھا تا ہے۔ تو ہمیں بھی خدا کہ مہربان کی بہت قدر کرنی چاہیے۔ استغفار جمیں میں قدر سکھا دیتا ہے۔ تو بہوظا کف وعملیات مہربان کی بہت قدر کرنی چاہیے۔ استغفار جمیں میں قدر سکھا دیتا ہے۔ تو بہوظا کف وعملیات کی قبیل سے نہیں ہے، یہ تو گویا ہونے اور نہ ہونے کا ایک بامعنی اور مثبت تسلس ہے، یہ تو گویا ہونے اور نہ ہونے کا ایک بامعنی اور مثبت تسلس ہے، یہ تو گویا ہونے اور نہ ہونے کا ایک بامعنی اور مثبت تسلس ہے، یہ تو گویا ہونے اور نہ ہونے کا ایک بامعنی اور مثبت تسلس ہے، یہ تو گویا ہونے اور نہ ہونے کا ایک بامعنی اور مثبت تسلس ہے، یہ تو گویا ہونے اور نہ ہونے کا ایک بامعنی اور مثبت تسلس ہے، یہ تو گوگو کا ایک بامعنی اور مثبت تسلس ہے۔

سچی تو بہ ہمارے ہونے کی بھیل کرتی ہے ، اور وہ بھی خدائی عنانت کے ساتھ ہمجھی کر کے تو دیکھو! توبہ اللہ کی طرف لیکنا ہے یوری کشش کے ساتھ ، ساری قوت کے ساتھ۔ توبہ کرنے والا اچھی طرح جانتا ہے کہ میرا رب ناراض ہوگیا تو سب کچھ برباد ہے، اور وہ خوش ہوگیا تو سب کچھ اچھا ہے۔ اور میرے رب کی بیشان ہے کہ وہ خوش ہونے اور اینے کم زور بندوں کو معاف کرنے کے بہانے ڈھونڈ تا ہے۔ بھلا سوچو کہ ایسے مالک ومعبود کی طرف اپنی غلطیوں کے انبار سمیت بھی تیز رفتاری کے ساتھ لیکناممکن ہے یا نہیں؟ اللہ ہم سب کوایسی توبہ نصیب فرمائے کہ ہم دل کی تمام گہرائیوں کے ساتھ اُس کے حضور میں پکارسکیں کہ یا اللہ میں نے خود کو تجھ سے دور کرلیا، میری اس مہلک غلطی کو، لینی تجھ سے دور ہو جانے کو بھی معاف کر دے، اور مجھے معاف کر کے، دوری کے اِس گناہ عظیم کو بخش کر مجھے اپنا مقرب بنالے۔ اب بتاؤالیی فرمائش اللہ کے سواکسی سے کی جاسکتی ہے کہ دوری کا جرم معاف کر کے قرب کا انعام عطا فرما دے! خود ہی تصور کرلو کہ الیم توبه میں کتنا دل لگے گا، کیسی کشش محسوس ہوگی ، اورعینِ قرب میں بندگی کا جو ہر یعنی كيسوئى، عاجزى اورمحتاجى كيسے كمال كے ساتھ يروان چراھے گا۔ توبداللدى طرف كھينے والا مقناطیس ہےجس میں ایسی کشش ہے کہ بندہ پھرا پن نیکیوں پر بھی توبہ کرنے کا ذوق پیدا کر لیتا ہے۔

جوتعلق رلاتانہیں، ہناتانہیں، جگاتانہیں، وہ کہاں کا تعلق ہے! تعلق کی سچائی پر یقین آبی نہیں سکتا جب تک ہم اس تعلق کے مشکل تقاضے نبھانے میں کامیاب نہ ہوجا کیں۔اگر دوست کے لیے ہمیں تکلیف نہ اٹھانی پڑے اور محنت نہ کرنی پڑے توخود ہمیں این دوستی پریقین نہیں آتا، مال باپ کی خدمت میں اگر مشقت نہ کی، راتوں کو نہ جمیں این دوستی پریقین نہیں آتا، مال باپ کی خدمت میں اگر مشقت نہ کی، راتوں کو نہ جاگے، ان کی ڈانٹ نہ نی، ان کے ہاتھ پاؤں نہ دبائے اور انہیں آرام پہنچانے کے لیے خود کو نہ تھکا یا تو ہمارے اندر وہ تسکین پریدا ہوئی نہیں سکتی جس کی بنیاد پر ہمیں اطمینان ہو خود کو نہ تھکا یا تو ہمارے اندر وہ تسکین پریدا ہوئی نہیں سکتی جس کی بنیاد پر ہمیں اطمینان ہو

مطابق على رئے : وں تو ملق كى سپانى دانچر بائين ، و نايان بينى النوينان ، و نايا بينى ملائين ت محنت كرف سداورا بني نواز ان ان كونوائي سالي ترور وسيد ساست الله على مرضى أن ألل بني بي الله كى مرضى أن أكرابان بخوشی ترک کردوں۔ نوشی اس کونیں کئے کہ سب چیزیں نبہ ی نوازش کے طابق شا۔ اس صورت حال میں تو آدی اکنا جائے گا۔ نوشی یہ ہے کہ میرا دوست مجد سے جو مانگا ہے، میں ات دے دیتا ہوں اور کوئی پروانہیں کرتا کہ میرے پاس پڑی رہ جائے کا یا نہیں۔ مارے پاس سب سے فینی چیزیں ہماری خواج شات بیں جن کی ہم بہت مفائلت کرتے ہیں اور یہ ہمیں ساری زندگی دوڑائے پھرتی ہیں۔ جمعیں بندگی میں سیائی کی فعت عطا فرمانے کے لیے اللہ ہم سے ہماری خواہش طلب کرتا ہے۔ اپنی خواہشیں مجھے دے دو، یعنی اپنی خواہشات کومبری مرضی اور میری بیند نا بیند کے مطابق بنالو۔ جواللہ کی اس طلب کی تعمیل کرتا ہے وہی تعلق باللہ کی جنت میں رہنے کا تجربہ حاصل کر لیتا ہے،اور جواس میں بخل کرتا ہے وہ ہے میتی اور بے وفائی کی دلدل میں دھنسار ہتا ہے۔ ع

ترک کام خود گرفتم تا برآید کام دوست (یعنی، میں نے اپنی خواہش چھوڑ دی تاکہ دوست کی رضا بوری ہو جائے)

يهال دوشعريا دآرہے ہيں، ايك حافظ كا اور دوسر انظيرى كا فواجه حافظ فرماتے ہيں:

چو کحلِ بینشِ ما خاکِ آستانِ شاست کجا رویم بفرما از این جناب کجا یعنی جب ہماری آئیموں کی بینائی ، ہماری آئیموں کا سرمہ ہی آ ہے گی چو کھٹ کی مٹی ہے ، آپ کی چو کھٹ کی مٹی اگر آئیموں میں نہ ڈالیں تو ہمیں بہر ہم بھائی نہ دے ، ہماری آئیموں نے دیکھنا ہی اس مٹی کو سرمہ بنا کر سیکھا ہے۔ اب آ پ بیہ کہہ رہے ہیں کہ دفع ہو جا کا! آپ کا بیفر مان سرآئیموں پر ، ہم ہزار بار دفع ہونے کے لائق ہیں ، لیکن بس اتنا بنا جا کا! آپ کا بیفر مان سرآئیموں پر ، ہم ہزار بار دفع ہونے کے لائق ہیں ، لیکن بس اتنا بنا دیا جا گئے کہ ہم کہاں جا کیں ، کدھر کو جا کیں ۔ ہمیں کسی اور سُمت کی بینائی آ پ نے عطا ہی نہیں کی ، اور ہمیں اس چو کھٹ کے سوا کچھنظر ہی نہیں آتا ، تو ہم یہاں سے کہاں جا کیں ؟ استعفار کے وقت بیشعر یاد آ جائے تو ان شاء اللہ تو ہہ میں روح دوڑ جائے گی ۔ ایسا شعر ہے ہے۔ اس طرح نظیری کا شعر بھی بے مثل ہے نظیری ، خواجہ حافظ کے بیرو تھے ، ان ہی کے رنگ میں شعر کہتے تھے اور فاری کے بڑے شاعروں میں ان کا شار ہوتا ہے۔ وہ کہتے ہیں :

AND WINDOWS WELL TO THE REAL PROPERTY.

مرا بساده دلی ہاے من توال بخشیر خطا نموده ام و چشم آفریں دارم

اللہ تبارک و تعالیٰ کی رحمت اور مغفرت سے ہمیشہ پرامیدر ہنا چاہیے، اور بیشعراس امید کا انتہائی اظہار ہے۔ ذراتصور کریں کہ قیامت کا دن ہے، گھبراہٹ کا دن ہے، ہول کا دن ہے، وہاں ایک بندہ اللہ کی جناب میں بیشعر عرض کر رہا ہے۔ اے اللہ! مجھے میر ی بے وقونی مادہ لوحی اور جماقتوں کی وجہ سے بخشا جا سکتا ہے۔ یا اللہ! میں اتنا بھولا اور نادان ہوں کہ مجھے اس بے وقونی ہی کی بدولت جنت میں داخل کیا جا سکتا ہے۔ میں دنیا میں غلطیاں کر کے آیا ہوں اور یہاں یہ چاہ رہا ہوں کہ تو مجھے اُن غلطیوں پر شاباش میں غلطیاں کر کے آیا ہوں اور یہاں یہ چاہ رہا ہوں کہ تو مجھے اُن غلطیوں پر شاباش میں کوشش کرتا کہ حافظ اور نظیری نے تو ہوکس شان کے ساتھ تعلق باللہ کی اساس بنا کر دکھا یے۔ خیر۔

اصلاحی با تنیں

ایک بات اور بھی کرنی ہے، اور وہ طریقۂ ذکر کے متعلق ہے۔اصول میہ ہے کہ جو چیز دل میں گھرنہیں بناتی ، وہ ذہن میں بھی نہیں عک سکتی۔ ذہن میں وہی چیزیں جگہ بناتی ہیں جنہوں نے دل میں گھر کر لیا ہو۔ یہاں دل بہت زیادہ صوفیانہ اور عارفانہ معنی میں نہیں ہے لکہ عام مفہوم میں ہے۔ یعنی ہمارے احساسات اور جذبات کا منبع۔اسے طبیت بھی کہا جا سکتا ہے کین طبیعت میں وہ بات نہیں ہے جودل کہ کر بلا تکلف سمجھ میں آ جاتی ہے۔ تو بہر حال کہنا ہے ہے کہ اس سادہ سے اصول کے مطابق ذکر کرتے وقت ہے خیال رہنا جاہیے کہ ذکر کے الفاظ زبان اچھی طرح ادا کرے، ذہن اُس کےمفہوم کی طرف متوجہ رہے اور دل اس کی تا ٹیرکومحسوں کرے۔ہم اللہ کی ثنا کریں تو اس طرح کہ اُس ثنامیں میری زبان اطمینان کے ساتھ مشغول ہے، ذہن اس کے مفہوم سے روش ہے اور دل اس کی کیفیت میں غرق ہے ایک جذب کے ساتھ ، ایک فخر کے ساتھ ۔ ان تینوں میں سے ایک بھی ذکر کے مل سے لاتعلق رہ جائے تو ذکر میں کوئی بنیا دی کم زوری ضروررہ جاتی ہے۔ تو کوشش کریں کہ ذکر میں دل کوشریکِ غالب کی حیثیت سے مشغول رکھا جائے۔اس سے ایک تو ذکر میں گہرائی، سچائی اور تا ثیر بڑھ جائے گی اور دوسرے اللہ کی حضوری میں ہونے کا احساس نصیب ہوجائے گا۔ بدکوئی لمبا کا منہیں ہے، بالکل آسان اور مختصر سا ہے۔ ہم لوگ ہر نماز کے بعد سیج فاظمی تو پڑھتے ہی ہیں، اسی شبیح کو اس اہتمام کے ساتھ پڑھلیا کریں۔ پھررفتہ رفتہ اس کا دائرہ پھیلاتے جائیں یہاں تک کہ دعا، نماز، تلاوت وغیرہ بھی اسی طریقے سے ہونے لگے۔ ان شاء اللہ حضوراور احسان کی حالت ایک شانِ دوام کے ساتھ حاصل ہوسکتی ہے۔

آپ خودسوچیے کہ بھلا یہ کیسے ممکن ہے کہ میں اللہ کو یاد کروں اور دل غافل رہ جائے، میں اللہ کا کلام پڑھوں اور اس کی حلاوت زبان کومحسوس نہ ہو، اس کی روشنی ذہن کو جگمگانہ دے اور اس کی حرارت دل کوزندہ نہ کردے! سیمجھ میں آنے والی بات نہیں ہے۔

ول کو کھنڈر بنا کر ذکر کی عمارت قائم نہیں ہوسکتی۔ سب چیزوں میں گہرائی دل کی شہولیت سے بیدا ہوتی ہے۔ بندگی کے کسی عمل وغیرہ میں دل کو غافل اور غیر حاضر نہیں رہند دینا چاہیے۔ ان لوگوں میں شامل ہونے سے بچنا چاہیے جو نماز کے لیے اٹھتے ہیں تو انگر انیال اور جماہیاں لیتے ہوئے اٹھتے ہیں۔ ان کی مذمت خود اللہ نے فر مائی ہے، یعنی کسل کو اللہ نے برا کہا ہے۔ اس لیے کسل گویا دین داری کی خود کشی ہے۔ کسل کہتے ہی ہیں عبادت سے دل کے غیر متعلق ہو جانے کو۔ دل حاضر ہوتو کہاں کا کسل۔ کسل تو سیجھتے ہیں آپ؟ جی ہاں، کا ہلی جس میں تھوڑی سی بیزاری بھی شامل ہو۔ اللہ نے چاہا تو کسی وقت دل پر ذرا اللہ ایم بی جا کر بات کریں گے۔ ایمانی تناظر ذہن سے زیادہ دل میں قائم ہوتا ہے، گہرائی میں جا کر بات کریں گے۔ ایمانی تناظر ذہن سے زیادہ دل میں قائم ہوتا ہے، اوراس پر بعض صوفیا کا کلام ایسا ہے جس سے علما کو بھی متنفید ہونا چاہیے۔

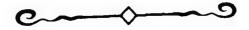
محترم نیاز صاحب نے پوچھاہے کہ نفس پر شیطان کس طرح عاکم ہوجاتا ہے؟ اس کا ایک بہل ساجواب ہے ہے کہ نفس میں تقوی کے ساتھ فجور بھی الہام کیا گیا ہے، تو نفس کا دہ خوہ میں فجور الہام کیا گیا ہے، وہ شیطان کی شکارگاہ ہے۔ یہ بات نفس کی بناوٹ میں داخل ہے کہ یہ گناہ کی طرف اسی جلتی رغبت کی وجہ سے غفلت کے لمحات میں شیطان اس پر حاوی ہوجاتا ہے۔ تواب اس میں تین بنیادی سے غفلت کے لمحات میں شیطان اس پر حاوی ہوجاتا ہے۔ تواب اس میں تین بنیادی چیزیں ہیں، یعنی فنس کی وہ تین کمزوریاں جو شیطان کو غالب آنے کی دعوت دیتی ہیں، یہ بین نففلت، لذت پرسی اور سرکشی۔ ان تین کمزوریوں کی وجہ سے شیطان نفس پر تسلط عاصل کر لیتا ہے اور اس کے مادہ تقوی کو معطل کر دیتا ہے بلکہ نفس کو تقوی سے مخرف کر دیتا ہے۔ یہ شیطان کا بڑا کاری وار ہے، بہت ہوشیار رہنا چاہیے۔ اس جملے سے اپنی حفاظت کرنے کے لیے ضروری ہے کہ آدمی کسی ایسے حال اور کیفیت کو قبول نہ کرے جو مفاظت کرنے کے لیے ضروری ہے کہ آدمی کسی ایسے حال اور کیفیت کو قبول نہ کرے جو اللہ کی خشیت سے مناسبت نہ رکھتی ہو یا جس کیفیت کے نتیج میں اللہ کا خوف برقر ار نہ اللہ کی خشیت سے مناسبت نہ رکھتی ہو یا جس کیفیت کے نتیج میں اللہ کا خوف برقر ار نہ رہتا ہو۔ اللہ تبارک و تعالی کے ساتھ شکر گزاری، احسان مندی اور شدید میں کے کیفیات

محترم نیاز صاحب نے پو چھا ہے کہ نئس پر شیطان کس طرح عاکم ، و جاتا ہے؟ اس کا ایک سہل سا جواب ہیہ ہے کہ نفس میں تقوی کے ساتھ فجور بھی البام کیا گیا ہے، تو نفس کا دو صحبحس میں فجور البام کیا گیا ہے، وہ شیطان کی شکارگاہ ہے۔ یہ بات نفس کی بناوٹ میں داخل ہے کہ یہ گناہ کی طرف اسی خلقی رغبت کی وجہ سے خفلت کے کہات میں شیطان اس پر عاوی ہو جاتا ہے۔ تواب اس میں تین بنیادی چیزیں ہیں، یعن ففس کی وہ تین کمزوریاں جو شیطان کو غالب آنے کی وجوت ویتی ہیں، یہ چیزیں ہیں، یعن ففس کی وہ تین کمزوریاں جو شیطان کو غالب آنے کی وجہ سے شیطان نفس پر تسلط ہیں: خفلت، لذت پرسی اور سرشی۔ ان تین کمزوریوں کی وجہ سے شیطان نفس پر تسلط عاصل کر لیتا ہے اور اس کے مادہ تقوی کو معطل کر دیتا ہے بلکہ نفس کو تقوی سے منحرف کر ویتا ہے۔ یہ شیطان کا بڑا کاری وار ہے، بہت ہوشیار رہنا چاہیے۔ اس حملے سے اپنی حفاظت کرنے کے لیے ضروری ہے کہ آدمی کسی ایسے عال اور کیفیت کو قبول نہ کرے جو حفاظت کرنے کے لیے ضروری ہو یا جس کیفیت کے نتیج میں اللہ کا خوف برقرار نہ اللہ کی خثیت سے مناسبت نہ رکھتی ہو یا جس کیفیت کے نتیج میں اللہ کا خوف برقرار نہ رہتا ہو۔ اللہ تبارک و تعالی کے ساتھ شکر گزاری، احسان مندی اور شد یہ محبت کی کیفیات رہتا ہو۔ اللہ تبارک و تعالی کے ساتھ شکر گزاری، احسان مندی اور شد یہ محبت کی کیفیات

امسلاحی باتیں

میں بھی اس کا خوف ایک مرکزی حال کی طرح شامل ہوتا ہے۔ اس کا بہت خیال رکھ چاہے۔جو کیفیت اللہ سے ڈرنے کو نا گوار یا مشکل یا مصنوعی بنا دے، اس سے بیرسوچ بہ ما گنا چاہے کہ وہ کیفیت یقیناً شیطان کی طرف سے ہے۔اللہ کا خوف تو دل کومر ثار رکھتا ہے! یہ نقرہ بامعنی ہوجائے تونفس درست حال پر ہے اور اسے گناہ کے اثرات \_ر یجے کی خدائی تو فیق حاصل ہے۔ ہمیں اگرا پنی حفاظت کرنی ہے تو اپنے نفس کو دومقاصد پا یابندر کھنے بلکہ اسے ان مقاصد سے مانوس کرنے کا اہتمام کرنا چاہیے۔غفلت سے بخا ہے اور معصیت سے بچنا ہے۔ تو غفلت سے بچنے کا سامان ذکر سے کرو اور گناہ ہے حفاظت کا بندوبست مجاہدے ہے۔ یاد رکھنا، گناہ سے بیخے میں جولذت ہے وہ نکی کرنے میں بھی نہیں ہے۔ گناہ سے بچنے میں کامیابی سے دل کوایک غیبی شاباش ملتی ہے کہ ہاں تواللہ کا وفادارہے، تجھے اللہ سے محبت ہے جب ہی تو اس سے ڈرتا ہے۔

جمعة المبارك، 211 يريل 2017



## سخاوت

بِسُحِ اللهِ الرَّحْلِ الرَّحْلِ الرَّحْلِ الرَّحْلِ الرَّحِيْمِ اللهِ وَحْدَهُ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ لَا نَبِىَّ بَعْدَهُ الْحَمْدُ لِللهِ وَحْدَهُ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ لَا نَبِىَّ بَعْدَهُ

اللهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ وَ صَلِّ عَلَى الْمَوْمِنِيْنَ وَالْمَوْمِنَاتِ وَالْمُسْلِمِيْنَ وَالْمُسْلِمَاتِ

> سَبِعْتُ عَبْدَاللهِ بُنَ مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ((لَاحَسَدَ إِلَّانِ اثْنَتَيْنِ: رَجُلُ آثَاهُ اللهُ مَالَافَسُلِطَ عَلَى هَلَكَتِهِ فِي الحَقِّ، وَرَجُلُ آثَاهُ اللهُ الحِكْمَةَ فَهُو يَقْضِى بِهَا وَيُعَلِّمُهَا)

> رشک دوہی طرح کے آدمیوں سے کیا جاسکتا ہے، ایک وہ جسے اللہ تعالیٰ نے مال عطا کیا اور اسے یہ توفیق دی کہ وہ اللہ کی راہ میں وہ مال لٹائے اور دوسراوہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے حکمت عطاکی اور وہ اس کے ذریعے سے درست فیصلے کرتا ہے اور لوگوں میں اسے پھیلاتا ہے۔ (متفق علیہ)

قَالَ عَبْدُاشِهِ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ((أَيُّكُمْ مَالُ وَالِيَّهِ مَا مِنَا مَالُهُ مَا اللهِ عَلَيْهِ أَحَبُ إِلَيْهِ مِنْ مَالِهِ ؟)) قَالُوا: يَا رَسُولَ اللهِ، مَا مِنًا وَارِثِهِ أَحَبُ إِلَيْهِ مِنْ مَالِهِ ؟)) قَالُوا: يَا رَسُولَ اللهِ، مَا مِنًا وَارِثِهِ أَحَبُ إِلَيْهِ، قَالَ: ((فَإِنَّ مَالَهُ مَا قَدَّمَ، وَمَالُ وَارِثُهُ مَا أَخْرَ)) وَارِثُهُ مَا أَخْرَ))

تم میں سے ایسا کون ہے جے اپنے مال سے زیادہ اپنے وارث کا مال محبوب ہے؟ صحابہ ہوں ہم نے عرض کیا: یا رسول الله میں آئی ہم میں تو ایسا ایک بھی نہیں، ہر ایک کو اپنا ہی مال محبوب ہے۔ آپ سی ایک ہی نہیں میں ایسا ایک بھی نہیں، ہر ایک کو اپنا ہی مال محبوب ہے۔ آپ سی ایک کو اپنا ہی مال محبوب ہے۔ آپ سی ایک کو اپنا ہی مال محبوب ہے۔ آپ سی ایک کو اپنا ہی مال محبوب ہے۔ آپ سی کی ایک کو اپنا ہی مال تو وہی تھا جو اس نے آگے بھیج دیا۔ (بخاری)

یعنی نیک کاموں میں خرچ کر کے ذخیر ہُ آخرت بنالیا، اب بیجیجے رہ جانے والا مال تواس کے وارثوں کا ہے۔

> سَبِغْتُ عَدِى بْنَ حَاتِم رَضِى اللهُ عَنْهُ، قَالَ: سَبِغْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: ((اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقَ تَهُرَةٍ))

ایے آپ کو آگ سے بچاؤ خواہ تھجور کے ایک مکڑے سے ہی ہو۔ (متفق علیہ)

سَبِعَ جَابِرَيْنَ عَبْدِاللهِ، قَالَ: ((مَاسُبِلَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا قَطُ فَقَالَ لا))

جناب ابوہریرہ رہ اللہ عمروی ہے کہ رسول اللہ صلی ٹیکی ہے نے فرمایا:
کوئی دن ایسانہیں گزرتا کہ صبح جب اللہ کے بندے بیدارہوتے ہیں،
دوفر شتے آسان سے نازل ہوکر بید عانہ کرتے ہوں، ان میں سے ایک
کہتا ہے: اے اللہ، خرج کرنے والے شخی کو اچھا بدلہ عطافر ما، دوسرا کہتا
ہے: اے اللہ، جوڑ جوڑ کرر کھنے والے بخیل کو تباہ کر۔ (متفق علیہ)

عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبْدِ ورضى الله عَنْهُمَا، أَنَّ دَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَيُّ الإِسْلاَمِ خَيْرٌ؟ قَالَ: ((تُطْعِمُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَيُّ الإِسْلاَمِ خَيْرٌ؟ قَالَ: ((تُطُعِمُ الطَّعَامَ، وَتَقْمَ أُالسَّلاَمَ عَلَى مَنْ عَمَ فَتَ وَمَنْ لَمْ تَعْدِفُ) الطَّعَامَ، وَتَقْمَ أُالسَّلاَمَ عَلَى مَنْ عَمَ فَتَ وَمَنْ لَمْ تَعْدِفُ) جناب عبدالله بن عروبن العاص بن الع

امسارتی یا تمیں

شعبان تقریباً آ دھا گزرگیا۔ ہم سب جانتے ہیں کہ اس مبینے کی بڑی اہمیت یہ ہے کہ اس میں رمضان کی تیاری کی جاتی ہے۔ رمضان کو اگر ایک گھرتصور کریں تو شعبان اس کی دبیز ہے، اس کا دالان ہے۔جس نے شعبان کو اچھا بنالیا، اس کا رمضان بھی اجما اوجاتا ہے۔ اس مینے کے شروع ہوتے ہی یوں محسوس ہوتا ہے کہ جیسے رمضان اپنی ساری برئتوں کے ساتھ ہمارے دروازے پر دینک وے رہا ہے۔ تو خوب میسوئی کے ساتھ، شوق کے ساتھ اور قدرے محنت کے ساتھ ایسے معمولات اختیار کرنے جاہمیں جو رمنهان کے روزوں اور دیگرعبادات ومعمولات کوآسان بنانے اور مقبول بنانے میں کام آئیں۔جیسے آج جوروایتیں پڑھیں ہیں ان میں سے پچھ خاوت اور فیانسی کے متعلق بیں۔مثلاً دوسری روایت میں سخاوت کے لیے جومزاج درکار ہے یا فیاضی کے لیے جو سب نے بڑا سبب چاہیے، وہ بھی ارشاد فرما دیا گیا۔ وہ جوروایت ہم نے اس مفہوم میں پڑھی ہے کہ آپ سن تا اپنے اسل اسلام اللہ اسلام سے دریافت فرمایا کہتم میں سے کون ہے جسے اپنے وارثوں کا مال اپنے مال سے زیادہ محبوب ہو؟ توسب کی طرف سے جواب آیا کہ ہم میں سے تو کوئی بھی ایسانہیں ہے۔ اس پرآپ مان ایک ارشاد فرمایا کہ تہارا مال تو وہی ہے جو آخرت میں نیک اعمال کی صورت میں ذخیرہ ہو چکا، باقی جو کچھ فی الحال تمہارے ہاتھ میں ہے، یہ تو تمہارے دارثوں کا مال ہے۔اس حدیث کی تھوڑی سی تشریح ضرور ہونی چاہیے لیکن اس سے پہلے اصحاب رسول سائیڈی پیلم کی ایک شان بتانی ہے جواس واقعے سے ظاہر ہے۔ وہ حضرات رسول الله صلی الله علی کے ایسے مزاج شاس تھے کہ آبِ سَلْتُمْ يَيْنِم بدايت رساني كي غرض سے يچھ يو جيتے تحقة و ان حضرات كا متفقه جواب وى ہوا كرتا تھا جورسول الله صافي الله كمطلوب ہوا كرتا تھا۔رسول الله صافیا لیم کے ساتھ تعلق کے منتہا پر پہنچ جانے میں ایک تو وہ حضرات آپ سر شیج پیلم کے مزاج شاس ہو گئے تھے اور دوسرے بدایت رسانی کے نبوی نظام کے حرکیات اور مقاصد کا وجدانی شعور بھی

ر کھتے تھے۔ آپ ذراتصور کیجئے کہ یہ سوال ہم میں سے جپار پانچ لوگوں کے سامنے رکھا ما نا تو ان چار پانچ کا جواب مھی ایک نہ ہوتا۔ پچھ ہاں کہتے اور پچھنہیں۔ ہم ایسے لوگ منجیتے کہ بیاسنفساراس لیے کیا جارہا ہے کہ شیخ جواب دینے والے کوشاباش دی جائے۔ مہمجیتے کہ بیاسنفساراس لیے کیا جارہا ہے کہ شیخ ہم میں سے شاید کوئی سے جھنے کے قابل نہ ہوتا کہ رسول اللد سال اللہ سال اللہ سال میں است ہدایت رسانی کی غرض سے پوچھی ہے، شاباش دینے کے لیے نہیں لیکن وہ صحابہ تھے، ہدایت كے نفسى اور آفاقی نظام كے كل پرزے! ان كا ذوقِ تعلق انہيں مرادِرسول سال فاليَّيْلِيَ پرركستا تهااوروه هرارشادِ رسالت على صاحبها الصلاة والتسليم كيسبب أورغايت تك بهنجا ديتا تها\_ وہ خود کومٹانے کی نظر سے دیکھتے تھے، کچھ بننے بنانے کی نگاہ سے نہیں۔رسول اللہ صابع اللہ اللہ علیہ اللہ کی ذات اقدس اور پیغام مبارک کے آگے فنائیت کے اس اٹل موقف اور مستقل حال پر رہنا صحابہ کا وہ امتیاز ہےجس میں کوئی فرداور کوئی طبقہ ان کا شریک نہیں۔وہ اپنے ذہن ادر وجود کی تمام تر تفصیلات کے ساتھ اپنی واحد تعریف کے طور پرمحض عباد اللہ اور اصحاب رسول الله صل الله صل اليي طمانيت كے ساتھ جو فخر سے پاكتھى۔ ہم ہوتے تو يہ مجھتے کہ دارتوں کے مال کو زیادہ محبوب بتانے سے رسول الله صلی الله علی خوش ہوجا سی گے، کونکہ اس میں ایک ایثار کا پہلو ہے کہ آ دمی مکان خود بنائے اور تختی بیٹے کے نام کی لگوا دے۔ پھر چاہے ہماری پیند نا پیند جو بھی ہوتی ہم اپنی خودنمائی کے جذبے سے پیدا ہونے والی نا دانی میں یہ کہہ دیتے کہ حضور! ہمیں تو اینے وارث کا مال زیادہ محبوب ہے۔ صحابه كاليه مسئله بي نهيس تقاروه توبس رسول الله صالة عليه الله على عقد عقد كم آب ما الله على الله على الله على چاہتے ہیں۔ان کی نظر میں بیسوال کوئی تفتیش نہیں تھا، ایک بہت بڑے جواب کی تمہید تقا۔ وہ بھلا اس اسکیم آف تھنگز میں کیوں مزاحم ہوتے۔ اس سوال جواب کی یہ تعبیر غالباً سے زیادہ محبوب ہوتا ہے۔ صحابہ چونکہ سیج تھے اس لیے انہوں نے اس فطری بات کی

امسلاحی با تنیں

تفدیق کردی۔ میرے خیال میں ایسانہیں ہے۔ بہت سے اوگوں کو ابنا ہال اس لیے محبوب ہوتا ہے کہ وہ ان کی اولاد کو ملے گا۔ اولاد کی محبت بال کی محبت پر خالب بوتی با اور ایسا نہ ہوتو اسے فطرت کا بگاڑ سمجھا جاتا ہے۔ ہال بیدا لگ بات کہ وارث اولاد نہ بول اور شیتے دار ہو۔ اس صورت میں کہا جاسکتا ہے کہ ابنا مال وارثوں کے بال سے زیادہ محبوب ہوتا ہے۔ اب یہال سے ہم اس حدیث کو ذرا گرائی میں جا کر سجھنے کی کوشش کریں گے۔

امام نووی رہالیٹلیےنے اس روایت کوسخاوت کے باب میں رکھا ہے۔ امام صاحب ك اس عمل سے حدیث كو بمجھنے كا راستا كھل جاتا ہے۔ الله اكبر! ہمارے سلف دين ك صورت اورحقیقت دونوں کو جامع تھے، کیا کہنے۔ ذرا خودسوچے کہ مال کے مجبوب بونے كے بيان كوسخاوت كے باب ميں ركھا جارہا ہے! ايسا كرنے كے ليے ظاہر ہے كه دين اور مقاصدِ دین کا گہرافہم اور ذوق در کارتھا۔ تو اس رخ سے دیکھا جائے تومعلوم ہوتا ہے کہ یہ بوچھا جارہاتھا کہ آپلوگوں کو بیزیادہ پندہے کہ آپ کا مال ہمیشہ آپ کے ساتھ رہ یا پھریہ پندہے کہ وہ آپ کے ہاتھ سے نکل کروار توں کا ہوجائے؟ اب صحابہ کا جواب گویا فطرتِ خیر کے منہ سے نکلا ہوا جواب ہے۔ ظاہر ہے مال ہمارا رہے گا تو اولا د کے کام بھی آتا رہے گا، وارثوں پر بھی اس سے استفادے کا راستا کھلا رہے گا۔ یہ تو ہوا ایک پہلو، اس روایت کی ایک دوسری جہت بھی ہے جسے اعتبار کیا جاسکتا ہے۔ آ دمی چاہتا ہے کہ اس کا مال ہمیشہ اس کے پاس رہے۔ ہیشگی کا پیلصور اور پیخواہش کسی بھی محبت کا لازمی تقاضا ہے۔ محبوب کوئی بھی ہو، محبت کرنے والا اس کے دوام اور ضمنا اپنی بقا کا آرز و مند ہوتا ہے۔ دنیاوی مال کی محبت بھی طبعی ہے، اس کی افادیت بھی مسلم ہے لیکن اس میں بڑا مسکلہ بیہ ہے کہ مجبوب فانی بھی ہے اور ہرجائی بھی۔ بیددو چیزیں عاشق کو اعتباہ کرتی ہیں کہ محبت کوتوباتی رکھومگرمحبوب بدل لو۔ایسی محبت کا کیا حاصل حصول جس میں محبوب عارضی ہو

اور محبت دائمی ۔ تو آپ سمجھ گئے نا کہ اس حدیث میں محبوب کو بدلنے کے اسباب عطا فرمائے گئے ہیں اور دائمی محبت کو دائمی محبوب فراہم کیا گیا ہے۔ یہاں صحابہ رہا ہی نے تبریلی محبوب کے اس مشن کی بھیل میں اپنا کر دار ادا کیا ہے اور رسول اللہ صلی ہوائے گئے گئے کی منشا ے عین مطابق نفس اور دنیا کے تعلق کی اس سطح کے اظہار کا ذریعہ بننا قبول کیا ہے جس سطح کو بدلنا آپ سال اللہ کومطلوب تھا۔ اب دیکھیں تو اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ اینے مال ہے محبت کرو، ضرور کرو، اپنے مال میں اضافہ کرو، ضرور کرومگر اس مال سے اور اس مال میں جوہیشکی رکھتا ہواور ہمیشہ تمہارے ساتھ رہے۔ اس مال سے محبت لا یعنی ہے اور اسے بڑھاتے چلے جانے کی کوشش اور خواہش بے معنی ہے جوتمہاری ہیشگی کا ساتھ نہ دے سکے، جو صرف تمہاری فنا کے حوالے سے تمہارا ہوا ور تمہارے جوہر بقاسے بالکل لا تعلق ہو۔ ظاہر ہے ایسا مال اس دنیا میں نہ یا یا جاسکتا ہے نہ رکھا جاسکتا ہے جوخود فنا کے گارے سے بن ہے۔ یہاں کا اصول یہ ہے کہ بقا کو یانا ہے تو فنا اور اس کے اسباب ومظاہر کو چھوڑتے رہو، یعنی مستقل مال کو حاصل کرنا ہے تو عارضی مال کولٹانے کا روبیہ اختیار کرو۔ یہ ہے وہ نکتہ جس کے بیش نظر امام نو وی رطانیٹا یہ نے اس حدیث کوسخاوت کے باب میں نقل کیا۔ بیرحدیث سخاوت کے ظاہر و باطن کو بیان کردیتی ہے۔ تومخضریہ کہ آخرت میں مال جمع كرنا ہے تو دنيا ميں مال لٹانے كى روش اختيار كرنى ہے۔ آخرت ميں ثروت مندى مطلوب ہے تو بیشرط ہر حال میں پوری کرنی ہوگی۔سخاوت کے اور بھی مجھ معانی ہیں کیکن فی الحال ہم سخاوت کو ایک عمل کے طور پر لے رہے ہیں کہ اللہ کوخوش کرنے کے لیے خرج كرنا اورخرج كرنے كے اس عمل ميں ايك ايبا اطمينان محسوس كرنا جوالله كے قرب سے فاص ہے۔ سخاوت سے اللہ کی اطاعت کا محرک تو تقویت یا تا ہی ہے لیکن اس کا اصل نتیجاللہ کی محبت کے زندہ اور موجب عمل احوال کی صورت میں نکلتا ہے۔ سخی آ دمی اگرخود نمائی کے مرض سے محفوظ ہے اور اللہ کی طرف یکسوئی کا ملکہ رکھتا ہے تو اس جیسا عاشقِ حق

امسلاتی باتیں

کوئی اور نہیں ہوسکتا۔ انہی موقع نہیں ہے ورنہ ہم تفصیل کے ماتیدہ منس کرتے کہ مفاوت یعن اپنی دنیا کواللہ کی نوشنو دی کے لیے کمانے اورانانے کا مزانی مزانی بند کی ہے۔ آونی میں اگر سفاوت نہ ہوتو وہ بندگی کے مزاخ سے محروی کی ان انہا پر بیلا جاتا ہے جس کی تلافی رسی نماز روز سے سے نبیس ہو گئی۔ تو مختصر یہ کہ اللہ اور اللہ کی رسول سانی تاہم کی معبت اس وفت تک پوری طرح نصیب نہیں ہوسکتی جب تک دنیا کے ساتھ استغفااور بر فیبق كاتعلق نه دو-الله سے محبت بلكه اس كى خشيت كالبھى سب سے بڑا ثبوت ترك معيت کے ساتھ حب دنیا سے پاک ہونا ہے۔ رمضان میں پونکہ انفاق قانو نا تھی ضروری نے اس لیے اس ماہِ مبارک میں مارے باندھے کہ پینر ج کر دینا مخاوت نبیں ہوگا۔ سخاوت تو یہ ہے کہ آ دمی کو مال سمیٹنے سے وحشت ہواور باٹ سے خوشی۔ ہاں طبیعت کی آ مادگی اور ول کے مسلسل تقاضے پر اللہ کی پیندیدہ جگہوں پرخرچ کرتے رہنا، یہ وہ مقام ہے جبال انفاق اور سخاوت یکجان ہیں۔ یوں کہہ لیں کہ سخاوت کا کمال سے ہے کہ وہ انفاق بن جائے اور انفاق میں سیائی یہ ہے کہ وہ سخاوت کے جذبے سے کیا جائے۔

رمضان کچھ دنوں کی دوری پرہے،بس آیا ہی چاہتا ہے۔ بیا بھی سے ہمارے ذہن میں بیٹے جانا چاہیے کہ اس مبارک مہینے میں جیسے دن کا روزہ اور رات کا قیام ضرور ک ہے،ویسے ہی فیاضی کے ساتھ انفاق بھی ضروری ہے۔جس نے سخاوت کے جذبے سے انفاق نہیں کیا اس نے رمضان کی نا قدری کی اور اس کا ایک براحق نظر انداز کر دیا۔ خود غرض اور بخیل آدمیوں کی طرح گزارا ہوا رمضان بالآخر شرمندگی کا سبب ہی بے گا، چاہے رات سجدے میں گزری ہواور دن روزے میں بیتا ہو۔ رمضان کا بنیا دی تقاضا ہی یہ ہے کہ ماسوی اللہ سے دل کوآزاد کر کے اللہ کی طرف ایک عاشقانہ، مستغفرانہ اور مجابدانہ یکسوئی اختیار کرو۔ بیم مہینہ بندوں کوموقع دیتا ہے اور ان کی مدد کرتا ہے کہ وہ اپنی محب<sup>ی</sup> اللہ کے لیے خاص اور خالص کرلیں۔ تو جو آدمی رمضان میں اپنا مال بچائے، اس کا مطلب ہے کہ اس کی طبیعت میں دنیا کی محبت غالب ہے اور اس وجہ ہے اس کے قاب میں اللہ کی طرف لیکنے کا جذبہ نہ ہونے کے برابر ہے۔خود ہی سوچیے وہ کتنا مُروم آ دمی ہوگا ے دل میں اللہ کی طرف کیسوئی کا مادہ ہی نہ ہو۔ آج کل مسجدوں ، غانقا ہوں اور وعظ ونصیحت کے جلسوں میں اور عام دینی گفتگو میں چندا نہائی ضروری چیزوں کا ذکر بہت كم ره گيا ہے۔ان ميں سے ايك حب مال ،حب جاه اور حب دنيا ہے۔زہد كا نام لين ہوئے بھی لوگ گھبرانے لگے ہیں، تواضع اب وعظ ونصیحت اور تعلیم وتر بیت کا زندہ موضوع نہیں ہے، عزیمت ایک تصور کے طور پر بھی اور ایک خیال کی حیثیت سے بھی آج کے مذہبی ذہن میں موجود نہیں ہے اور خود سخاوت جس پر ہم باتیں کررہے ہیں، اس پر کاربند ہوکے مریدوں کو اس کی دعوت وینا اچھی بھلی خانقا ہوں میں بھی دکھائی اور سنائی نہیں ویتا۔ ظاہر ہے میں سخاوت پر لیکچر دوں گا تو ان لوگوں پر اس کا کیا اثر ہوگا جو اچھی طرح جانتے ہیں کہ میں کتنا بخیل ہوں۔ اب اگر میں دوسروں کوسخاوت پر اکسارہا ہوں تو اس کے یجھے ضرور میراکوئی مفاد ہوگا۔ بیتو گویا اینے تشکول کا سائز بڑا کر کے شاگردوں اور مریدوں کو سخی بننے پر مجبور کیا جارہا ہے۔

تو خیر، آ دمی کے باطن کو برباد کرنے ، اس کے دل کو اجاڑنے اور اس کے نفس کو دنائت میں مبتلا رکھنے والی جتنی بھی چیزیں ہیں،ان میں ایک چیز لاز مأمشترک ہے،اوروہ ہدنیا کی محبت۔ بیرالی نامراد چیز ہے جس کی موجودگی میں نہ ایمان کے دلائل کارگر ہیں، ناعبادات کارآمد ہیں اور نہ ہی اخلاق کی کوئی حقیقت ہے۔ یادرکھنا، دنیا معبود بنے بغیرمجوب نہیں بنی۔ ای بنیاد پر ہارے سلف کہا کرتے تھے کہ حب دنیا کی حالت میں نہ ایمان کا اعتبار ہے نمل کا۔ دنیا کی محبت پہلے ہی قدم پر دل کوللہیت سے خالی کر دیتی ہ۔ عاشقِ دنیا یہ کہنے کیا، سوچنے اور محسوس کرنے کے لائق بھی نہیں رہ جاتا کہ وہ اللہ کا بنرہ ہے۔ یوں ہی تا کید میں زور پیدا کرنے کے لیے دوسری بلکہ تیسری بلکہ چوتھی بار کہہ

امسلامی با تیم

ر ہا ہوں کہ حب دنیا سرے پاؤں تک قابض ہو جانے والی خرابی ہے جس کے اثرات ۔ جزدی نہیں، کلی ہوتے ہیں۔ دنیا محبوب ہوجائے تو معبود بنے بغیر نہیں رہتی۔ بیاللہ کی مگا لے لیتی ہے اور دین کا متبادل بن جاتی ہے۔ تو بھائی، اللہ سے کامل بے وفائی کے جنر میں دھلیل دینے والی اس مصیبت سے بچنا ہے توسخی بنو، فیاضی کوطبیعت کا حال اور عمل کا شعار بناؤ، اورنیت بیر کھو کہ بیسب کچھ اللہ کوخوش کرنے کے لیے ہے۔ بینیت اور پیشعور لازی ہے درنہ سخادت یا تو اسراف ہے یا پھراپنے احساسِ جرم کو ڈھانینے اور گناہوں کو چھیانے کی کوشش۔آپ دیکھتے نہیں ہیں کہ بہت سے ڈاکولٹیرے بھی سخی لوگوں جیے کام كرتے رہتے ہیں۔ توسمجھ گئے ناں كہ نيت كو خالص ركھتے ہوئے سخاوت كا رويہ اورعمل تہمیں حب دنیا سے محفوظ رکھ سکتا ہے ان شاء اللہ۔ مجھے تو یوں لگتا ہے کہ دین کے احوالی اورنفسیاتی اسر کچرز کی تعمیر نو کا کام اس کی ذہنی اور قانونی تشکیلِ جدید سے زیادہ ضروری ہے۔ دین کی تا ثیر کے درست چینل کو کھولے بغیراس کی تعلیم وتعبیر کی سرگرمیاں کافی نہیں ہیں۔ بندگ کا سیح علم ظاہر ہے کہ بہت ضروری ہے، بہت ہی ضروری، کیکن سیح علم بھی تفہیم كے ساتھ بلكة تنہيم سے بڑھ كرتا ثير كا تقاضا كرتا ہے۔ وين علم صرف خيال نہيں ہے، حال بھی ہے۔ یہذہن کے راستے سے قلب پر حکومت کرتا ہے، یہذہن کو بیدار کر کے قلب کی زندگی بنا ہے۔ ہمارے ساتھ بہت بڑا مسکدیہ بھی ہے کہ ہم نے دماغ کو بلکہ حافظے کو دین علم کے لیے ایک گنبر بے در بنار کھا ہے جس میں دین محبوس ہو کررہ جاتا ہے ادرات قلب تک چہنچنے کا راستانہیں ملتا۔ یہی وجہ ہے کہ ہماراعلم دین روحانی، طبعی اور اخلاتی نتائج نہیں پیدا کررہا۔ ہمارے لیے دین زیادہ سے زیادہ کچھ جامدتصورات اور انسان کی داخلی و خارجی صورتِ حال سے لاتعلق بے لچک قوانین کا مجموعہ بن کر رہ گیا ہے۔ کہاں کے احوال اور کیسے اخلاق، بلکہ کون خدا اور کیسا بندہ! ہم یہاں تک پہنچ چکے ہیں، بسال کا ادراک کرنے سے ڈرتے ہیں۔ اگر خدانخواستہ یہی حال رہا تو یہ ڈربھی کسی دن فتم ہو جائے گا۔ دین آملیم و تعلم وغیرہ کا بیہ شینی ساتمل اس وقت بھی جاری رہے گا اور لوگ خود کومسلمان ہونے ہے بہاتے ہوئے مسلمان سمجھتے رہیں گے۔ اللہ وہ دن نہ دکھائے اور اس سے پہلے ہی اپنے پاس بلالے۔ آمین۔

حب دنیا کا ایک حصہ حب مال ہے اور دوسرا حب جاہ ۔ یعنی خودکو بڑا بنانے اور اپنی بڑائی کو دوسروں سے منوانے کی خواہش ۔ سخاوت سے مال کی محبت حد سے تجاوز نہیں کرتی اور اپنی کا وت کو چسپانے سے بڑائی کی خواہش سرنہیں اٹھاتی ۔ سخی آ دمی کی ایک ذمہ داری یہ بڑی ہے کہ اپنی سخاوت کو چسپانے کی کوشش کر ہے تا کہ بڑا کہلانے اور واہ واکر وانے کی نواہش نہ پیدا ہو۔ وہ آ دمی ایک الهی مہرکی تقد این کے ساتھ حب دنیا سے آزاد ہے جس میں نہ مال کی محبت ہے، نہ بڑائی کی خواہش ہے اور نہ ہی ناموری کی تمنا۔

آج کی صورتِ حال ایسی ہوگئ ہے کہ اگر کوئی شخص دنیا کے عاشق جیبا نظام العمل اختیار نہیں کرتا، دنیا کا بندہ بنانے والے اعمال انجام نہیں دیتا تو وہ کئے تھنی، سفاک اور دوائی خود غرضی ہے بن ہوئی دنیا میں survive نہیں کرسکا۔ یہ بات اب لوگوں کے دنائی خود غرضی ہے کہ دنیا کو حاصل کرنا ہے تو اس کے ساتھ کی کوشر یک نہ کرد۔ تو ایک ایے ماحول میں جہاں ہر سانس، ہر منظر، ہرقدم دنیا کی محبت بڑھانے کا ذریعہ بن ایک ایے ماحول میں جہاں ہر سانس، ہر منظر، ہرقدم دنیا کی محبت بڑھانے کا ذریعہ بن اہم اور بہا ہو، دہاں اس آسان می تدبیر کو، لینی سخاوت کو قدر دانی کے ساتھ اختیار کرنا بہت مروری ہے۔ اورخصوصاً ایسے حالات میں کہ حب دنیا ہوا میں شامل ہے، پانی میں ملا ہوا ہے، اپنی حفاظت کی طرف سے حساس اور چوکس نہ رہنا پر لے درج کی بے وقونی اور ہوگئی ہے۔ تو جناب، رمضان سے پہلے کے ان دوہمنتوں کو کام میں لا نمیں اور نیت کے ساتھ خالاص کے ساتھ خالات کی ضرورے کی ضرورت ہے دیں۔ اخلام سے ساتھ کی اور استقامت کے ساتھ کل مرمضان کی حقیق تا شیراور برکت کیا ہوتی ہے اور اللہ کا محبوب واحد کر کے لے گا کہ رمضان کی حقیق تا شیراور برکت کیا ہوتی ہے اور اللہ کا محبوب واحد کر کے کہا کے گا کہ رمضان کی حقیق تا شیراور برکت کیا ہوتی ہے اور اللہ کا محبوب واحد کر کے کہا کہ کے گا کہ رمضان کی حقیق تا شیراور برکت کیا ہوتی ہے اور اللہ کا محبوب واحد کر کے ایک کو کھا کا کہ رمضان کی حقیق تا شیراور برکت کیا ہوتی ہے اور اللہ کا محبوب واحد کر کے کہا کہ کو کھا کہ کی مصال کی حقیق تا شیراور برکت کیا ہوتی ہے اور اللہ کا محبوب واحد کیا ہوتی ہے اور اللہ کا محبوب واحد کیا ہوتی ہے اور اللہ کا محبوب واحد کر کے کہا کہ کو کھا کہ کو کیا کہ کو کیا کہ کو کو کو کیا کہ کو کھا کہ کو کے کہ کو کھا کہ کر کیا کہ کو کیا کہ کو کھا کہ کو کھا کہ کی کے کہ کیا کہ کو کی کو کیا کہ کو کھا کہ کو کیا کہ کر کیا کہ کو کھا کہ کو کھا کہ کو کھا کہ کو کھا کہ کہ کو کو کو کھا کہ کو کھا کے کہ کو کھا کہ

اصلاحي باتيس

15/10

ہونا بندے کو کن احوال میں رکھتا ہے۔اللّٰہ کومحبوب بنا لینے کے لیے بیہ دو ہفتے بھی بہتے ہیں، پھران شاءاللّٰدرمضان اللّٰہ کا دوست اور اس کامحبوب بن کر گزارو گے۔توبس ابھی ے ارادہ کر لیجے کہ مجھے شعبان میں سخی بننے کی مشق کرنی ہے تا کہ رمضان میں سخاوت کا عمل ایک سرخوشی اور شکر گزاری کے ساتھ انجام دیتا رہوں۔لیکن میہ خیال رہے کہ بعض لوگ طبعاً مسرف اورفضول خرچ ہوتے ہیں، وہ سورویے کا جوتانہیں لیتے جب تک ای ی قیت دس ہزار نہ ہو۔ ان لوگوں کی ایک خاص نشانی پیے ہے کہ بازاروں کے شوقین ہوتے ہیں اور کوئی چیز خریدتے وقت سے بالکل نہیں دیکھتے کہ میں اس کی ضرورت ہے یا نہیں۔ بخل بھی بڑی برائی ہے مگر اسراف اس سے بھی بڑی خرابی ہے کیونکہ اس میں نفس یرسی شامل ہے۔ تو اسراف اور سخاوت بالکل مختلف چیزیں ہیں۔ ایک لا پروائی ہے اور دوسری ذہبے داری۔مسرف اللہ سے غافل ہوتا ہے اور سخی اللہ کی حضوری میں رہتا ہے۔ مسرف خود بیند اورنفس پرست ہوتا ہے جبکہ سخی اللہ کا دوست اور اللہ کا محبوب ہے۔ اسراف میں دکھاوا لازم ہے اور سخاوت میں اخفا۔ غرض اپنی نفسیاتی ساخت میں جھی مسرف اور سخی کی شخصیات متضاد شخصیات ہیں۔ میں نے اللہ کے فضل سے بہت بڑی مستوں کود کھے رکھاہے، سب کے سب انتہا درجے کے فیاض تھے۔ میں نے کسی خی آدی کو اللہ کا دوست سے بغیر دنیا سے جاتے نہیں دیکھا۔مطلب، کئی لوگ دیکھے جونماز روزے میں کوتا ہی کرتے تھے اور لاابالی بن کی زندگی گزار رہے تھے کیکن طبعاً اورعملاً بہت تنی تھے اور ان کی سخاوت کے پیچھے یہی جذبہ تھا کہ اس سے اللہ خوش ہوتا ہے۔ان لوگوں کو میں نے دیکھا کہ مرنے سے پہلے ولی اللہ سنے۔ زندگی کا بیشر حصہ انہوں نے جیسے بھی گزارا ہومگر سخاوت کی برکت ایسی تھی کہ اللہ نے انہیں اپنا دوست بنا کرا ہے پاس بلایا۔ گوکہ ہم اپنے اردگرد کے لوگوں میں کسی کے بارے میں یقین سے ہیں جان سے کہ وہ ولی اللہ ہے کہ بیں الیکن ول بہر حال یہی گواہی دیتا ہے کہ وہ حضرات اللہ کے دوست بن کر دنیا سے رخصت ہوئے۔ اللہ اس گواہی کو سیا بنائیں۔ جسے انابت نصیب ہوجائے وہ اللہ کا دوست ہی ہوتا ہے۔ جن لوگوں کی میں بات کر رہا ہوں وہ سب مرنے سے پہلے صاحب انابت بن جیجے تھے ان شاء اللہ۔

in a charge of the

شاید پہلے بھی کئی مرتبہ عرض کیا ہے کہ ہر آ دمی کو اپنے اوپر لازم کر لینا جاہے کہ وہ رات کوہستر پر نہ جائے جب تک اس دن میں ہونے والی نیکیوں پرشکر نہ ادا کر لے اور اس دن میں سرز د ہونے والے گنا ہوں کو معاف نہ کروا لے۔ استغفار ایسا کرو کہ دل کو مغفرت کی ٹھنڈک محسوس ہوجائے اور نیکی پرشکر ایسے ادا کرو کہ اللہ کی محبت میں ترقی کا احیاں نصیب ہوجائے اور اپنی ناچیزی کا بقین اور پختہ ہوجائے۔شکر جو ہے وہ نیکی کو ا پی ملکت نہیں سمجھنے دیتا۔شکر کواگر سمجھ لیتے تو ہم سب شخی ہوتے ، بےنفس ہوتے ، عاجز اور منگسر المز اج ہوتے۔ آ دمی کو اللہ کا خالص بندہ بننے کے لیے جس بے نفسی اور عاجزی کی ضرورت ہے، وہ شکر کی بدولت میسر آجاتی ہے۔ شکر سے دل بھی نرم ہوجا تا ہے، کیونکہ ہر چیز کواللہ سے منسوب رکھنے والا ، ہر چیز سے اپنا دعوا بے ملکیت مٹا دینے والا لاز ما نرم دل ہوگا، یقیناً منکسر المز اج ہوگا،حتماً سچا ہوگا اور قطعا بےنفس اور بےلوث ہوگا۔تو نیکی پرشکرادا کرواور پھر گناہ پر استعفار الیں سچائی کے ساتھ کرو کہ خودتم پریہ یقین رکھنا واجب ہوجائے کہ جس گناہ پر توبہ کی ہے وہ گناہ اللہ نے معاف کر دیا۔اور اس روزانہ کے محاہب میں ایک چیز الگ سے بڑھالو کہ آج میں نے اللہ کے راستے میں کیا خرچ کیا۔

رمضان کی اچھی تیاری کرنے کے لیے عبادات میں کثرت اختیار کرنے کی کوشش ابھی سے شروع کر دیں، کچھروزے رکھ لیں، کچھ نوافل کا اہتمام کر لیں اس نیت کے ماتھ کہ انہیں ہمیشہ جاری رکھنا ہے اور ذکر وتلاوت کی مقدار میں بھی اضافہ کریں اور معیار پر بھی زیادہ تو جہ دیں۔ رمضان محنت کا مہینہ بھی ہے، اس لیے شعبان ہی سے محنت معیار پر بھی زیادہ تو جہ دیں۔ رمضان محنت کا مہینہ بھی ہے، اس لیے شعبان ہی سے کر لیں تو ان شروع کردین چاہیے، خاص طور پر عبادات میں محنت۔ بیسب ابھی سے کر لیں تو ان

امسلامی با تیمی

شاءالله رمضان شریف میں داخلہ ایک گھروالے کی طرح ہوگا ،اجنبی کی طرح نہیں ،

بجیلے جعے کو ایک صاحب نے سوال کیا تھا کہ شرک کی اصولی تفصیل کیا ہے؟ ای وتت جواب کا موقع نہ تھا، میں نے ان سے درخواست کی تھی کہ اگلی مجلس میں یوچھ لیجے گا۔ ابھی جوصاحب سرگوشی کر کے گئے ہیں، بیروہی تھے اور مجھے اپنا سوال یا دولا مگئے ہیں۔شرک کی تمام تفصیلات اور شرکیہ خیالات واعمال کی فہرست تو بہت سی کتابوں میں ملتی ہے، وہیں دیکھ لینی چاہیے۔ کیونکہ گفتگو میں عین ممکن ہے کہ بچھ ضروری چیزیں چھوٹ جائیں۔ بہتریہ ہوگا کہ ہم توحید کے بنیادی اصول اور حقوق سمجھ لیں ، اس سے شرک کی اصولی تفصیل بھی سامنے آ جائے گی کیونکہ شرک توحید کی خلاف ورزی ہی کوتو کہتے ہیں۔ توحید کے بارے میں پہلی ضروری بات تو یہ ہے کہ اس کی تصدیق جزوی نہیں، کلی اور مجموع ہوتی ہے۔ توحید محض ایک قانونی حکم نہیں ہے جو کچھ اعمال کرنے اور پچھ سے بچنے كا تقاضا كرتا ہے، اى طرح يەصرف ايك اعتقادى امرنہيں ہے، يعنى الله كوايك مان كينے سے اس کے تمام مطالبات کی تعمیل نہیں ہوجاتی۔ توحید یقینا تھم بھی ہے اور عقیدہ بھی ہے لیکن اس کا حکم ہونا اور عقیدہ ہونا صرف عمل اور تصور بن جانے تک محدود نہیں ہے۔ توحید کی تقدیق میں آدمی کے پورے وجود اور سارے شعور کو صرف ہونا جاہیے ورنہ مکم توحید کی تعمیل سیح ہونے کے باوجود ناقص ہے اور عقیدہ تو حید کی تسلیم درست ہوتے ہوئے بھی کامل نہیں ہے۔ توحید اگر وجود کی شرطِ واحد اور شعور کا بنیادی تناظر نہ ہے تو ہم نے اس کا حق ادا کرنے میں کوتائی کی ہے۔ یہ وہ سانچا ہے جس میں ہمارے ہونے کے احوال ڈھلتے ہیں اور ہمارے شعور کی تقویم ہوتی ہے۔اس realization کے بغیر ادھورا ساتھم توحيرتو حاصل ہوسكتا كيكن بنده ذوق توحيد سے محروم ره جاتا ہے۔ فہم اور ذوق كافرن

تو آپ سجھتے ہی ہوں گے، ان کے درجات میں زمین آسان کا فرق ہے۔ فہم کی تشکیل و اب مرن ذہن میں ہوتی ہے جبکہ ذوق کی تشکیل میں قلب اور ذہن مل کر شریک ہوتے ین زوق وجود وشعور کی ہم احوالی ہے جس سے تمام خیالات وتصورات، جذبات واحساسات اور اعمال وافعال بيدا موت بين - تو خير، اس وقت ممار المقصودِ كلام يه ب ۔ کہ توحید کی ایسی اصولی تفصیل کر دی جائے کہ شرک کسی راستے سے بھی قلب وذہن میں داخل نہ ہوسکے۔ تو دیکھیے، لا الہ الا الله کلمہ توحید ہے،اس کلے کو درست فہم کے ساتھ اور نجیرگ سے زبان سے ادا کیا جائے اور قلب و ذہن میں حاضر رکھا جائے تو شرک کا ظاہر وباطن آشکار ہوجا تا ہے۔ جب ہم کہتے ہیں کہ بیں کوئی الله مگر الله، یعنی اللہ توبس اللہ ہے، تو یہاں اللہ کے بچھ معانی ہیں جوہمیں معلوم ہونے چاہمیں۔ان کی روشی میں خود بخو دپتا چل جائے گا کہ شرک کیا ہوتا ہے اور اس کی عملی ، ذہنی اور مزاجی صورتیں کیسی ہوتی ہیں۔ بہت سے لوگ ہیں جن کے اعمال تو شاید موحدانہ ہوں لیکن مزاج مشر کانہ ہے۔ ظاہر ہے مشرکانہ مزاج کے ساتھ موحدانہ کمل کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ تو مزاج میں شرک کی آمیزش سے بچنے کے لیے ضروری ہے کہ اللہ کے اصولی اور لا زمی مطالب ومفاہیم ذہن میں راسخ اوردل میں حاضررہیں۔ اللہ کا ایک مطلب ہے وہ مستی جس کی عبادت کی جائے ، دوسرا مطلب ہے وہ جستی جس کی قدرت مطلق اور کامل ہے اور وہ اسباب و ذرائع کا پابند نہیں ہ، تیسرا مطلب ہے وہ ہستی جس کی اطاعت کی جائے اسے حاکم مطلق مان کر، اور چوتھا مطلب سے کہ وہ ہستی جس سے محبت کی جائے۔ توبہ چار بنیادی مطالب ہیں جن سے ب الله الله عن الله الله الله الله عن ال کے سواکوئی معبود نہیں، وہی قادر ہے اس کے آگے سب بے بس اور لا چار ہیں، وہی عامم ہاوراس کی حکومت میں کوئی شریک نہیں اور سب اس کے حکوم ہیں، اور وہی محبوب اوراس کی طرح کوئی محبوب نہیں ہے۔ تو بیاللہ کے چار حقوق ہیں جن کی ادائی میں

Sold for the state of

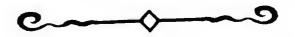
اصسساحی یأ تمر

مجھے وجود وشعور کی سیجانی کے ساتھ مشغول رہنا ہے۔ جو چیز بھی ان میں خلل ڈالے گی و معصیت ہے اور اگر شعور کے ساتھ اختیار کر لی جائے تو شرک ہے۔شرک کی بھی جار ہوئی قتمیں ہیں۔ غیراللہ کومعبود بنالینا، کسی سے ایسی محبت کرنا جیسی اللہ سے کی جاتی ہے کمی ، میں اطاعت کرنا جوصرف اللہ کا حق ہے اور کسی ہے ایسی امیدیں ریکھنا جو قاور مطلق ہتی ہی ہے رکھی جاسکتی ہیں۔ اللہ کا اصلی مطلب معبود ہے، اس لیے اصلی شرک شرک فی العبادت ہے۔ قدرت، حکومت، محبوبیت وغیرہ معبودیت کے لوازم ہیں، لیعنی اللہ قادر، حاكم اورمجوب نه ہوتو أس كا معبود ہونا حقیقی نہیں رہتا۔ اسی طرح بیتو ہوسكتا ہے كه آدی اصلِ شرک یعنی شرک فی العبادت کا مرتکب نه ہو مگر شرک کے باقی تین لوازم اور عنائم اینے اندر رکھتا ہو۔ ایس حالت میں اس کا شرک فی العبادت کا مرتکب نہ ہونا اس کے لیے منیر نبیں ہوسکتا۔ زیادہ سے زیادہ بیراحتیاط کی جائے گی کہ اسے مشرک کا لقب نہ دہا جائے لیکن بیرعایت بھی ایسی ہے کہ دل کومطمئن نہیں کرتی بلکہ لرزا کرر کھ دیتی ہے۔ پینگر بیدا ہوجاتی ہے کہ خود کو یقین کے ساتھ مسلمان سمجھنے والا بندہ بھی شرک کا شکار ہوسکتا ہے۔ کون نبیں جانتا کہ صدیوں سے امتِ مسلمہ میں مشر کانہ خیالات اور رسم ورواج کا دور دورہ ہے اور ایک الیی نفسیات بہت وسیع بیانے پر پیدا ہو چکی ہے جس میں الله کی محبوبیت وغیرہ کے لیے فی الحقیقت کوئی جگہ نہیں رہ گئی۔ ایسے لوگ توحید کا بس ایک ہی تنا سیجتے ہیں کہ اللہ کو کنتی کا ایک مان لیا جائے اور اس کے سواکسی کے آگے عبادت کی نیت سے سجدہ نہ کیا جائے۔ یہ بے وقوف عبادت کا مطلب ہی نہیں جانتے، انہیں کیا ہا کہ عبادت کے کہتے ہیں۔ ان کے نزدیک تو عبادت چند مخصوص اعمال تک محدود ہے، انبیں جیسے تیے بجالاتے رہو، پھرسب خیر ہے۔ انہیں کیا معلوم کہ کسی کو عالم الغیب سمجھنا اور کسی کومشکل کشا پکارنا اے معبود بنالینا ہی ہے۔ تو بہر حال ان چار معیارات پرخود کو پر کھتے رہنا چاہیے تا کہ بتا چلتا رہے کہ ہم توحید کے ذوق اور مزاج پر مضبوطی سے قائم

ہیں پانہیں۔ یہ یادرکھنا کہ ذوقِ توحید اور مزاجِ توحید اللّٰہ کومحبوب مانے اورمحبوب بنائے ہاں، ہاں، بغیر پیدانہیں ہوسکتا۔ بیتو حید میں سیا ہونے کا سب سے بقینی ثبوت ہے۔ میری ہرمحبت بغیر پیدانہیں ہوسکتا۔ بیتو حید میں سیا ہونے کا سب سے بقینی ثبوت ہے۔ میری ہرمحبت ، برج. راصل الله ہی کومحبوب بنانے کا ایک ذریعہ ہے۔ میں اولا دیسے بھی محبت کرتا ہوں تو اس دراصل الله ہی کومحبوب بنانے کا ایک ذریعہ ہے۔ ریا ہے مقصود سے کہ اللہ کومحبوب بنانے کاعمل جاری رہے۔ اللہ کے سواکوئی محبوب میت کاعمل جاری رہے۔ اللہ کے سواکوئی محبوب . اییانہیں ہے جومیری تمام محبوں کی پہلی وجہ اور آخری منزل بن سکے۔ بیمحبت ہی تو ہے ہ ہو جھے اس کی طرف میسور کھتی ہے اس کی سیح معرفت کے ساتھ، اپنی درست پوزیشن کے جو مجھے اس کی طرف میسور کھتی ہے اس ساتھ اور شعور دوجود کے حقیقی احوال کے ساتھ۔ بیمحبت ہی میری خودی کے تمام حقائق اور امکانات کوئمل میں لاتی ہے۔ تو بھائی، آج سے طے کرلیں کہ میں کوئی ایسی بات نہیں مانوں گا جواللہ کے کسی تھم سے مکراتی ہو، میں کسی بھی ہستی میں ایسا کوئی اختیار نہیں مانوں گا جس سے اللہ کی قدرت کا تصور مجروح ہوتا ہواور میں کسی سے ایسی محبت نہیں کروں گا جس سے اللہ کی مجبوبیت متاثر ہوتی ہو یا جو اللہ کی محبت سے پیدانہ ہوئی ہواور اس میں اضافے كاذر يعه نه بنتى ہو۔اوروں كا تو كيا ذكر،خودالله كے حبيبِ اكرم ملى الله كى محبت ميں بھى سے شرطِ لازم ہے کہ اس کی بنیاد بھی اللہ کی محبت ہواور اس کا متیجہ بھی۔ کیا شان ہے رسول وتعالیٰ کی محبت اول وآخر نہ ہوتو آپ سالٹھالیاتی سے محبت کا وعواجھوٹا ہے۔ حب رسول مالنا الله کا عاشق بننے کا کوئی راستا ہے ہی نہیں اور محبتِ البی کے سواعشقِ رسول سالنہ الیام کی کوئی منزل ہے ہی نہیں۔شرک ہمیشہ مقدس ہستیوں کی آڑیے کر داخل ہوتا ہے۔ بہت ہوشیار رہنا چاہیے کہ ہم اللہ کے دوستوں کو اپنے کیے اللہ سے بھاگنے کا ذریعہ تونہیں بنارے! کہیں ایبا تونہیں کہ مقدس ہستیوں سے ہماری محبت الیم صورت افتیار کرگئ ہو کہ اللہ کومجبوب رکھنے کی جمیس ضرورت ہی محسوں نہ ہوتی ہو! کون ہے جونہیں جانااورکون ہے جونہیں دیکھا کہ ہم نے خدا پرتی سے جذبات کو شخصیت پرتی میں کھپادیا

امسلاح باتنى

ہے۔ یا رسول الله صلی الله علیک وسلم، یا علی اور یا غوث اعظم کی ندائیں تو جذبات محبت ، سے چھلک رہی ہیں لیکن یااللہ کی رسمی می پکار یوں لگتا ہے جیسے کسی مردے کے حلق رے نکل رہی ہو۔ ایس محبتیں زیادہ خطرناک ہیں کیونکہ یہ اللہ سے لاتعلق کر دیتی ہیں اور اس لاتعلقی کا حساس بھی نہیں ہونے دیتیں۔آ دی یہی سمجھتار ہتاہے کہ وہ اللہ کے محبوبوں سے محبت کررہا ہے لیکن حقیقت بیہ ہے کہ اللہ کے مستند دوستوں سے محبت کے نام پر وہ اللہ سے لاتعلقی اور غفلت کوخود پر طاری کیے رہتا ہے۔اب وہ بھی الله کی قدرت پرضرب لگاتا ہے، جھی حاکمیت پر، بھی بے نیازی پر اور بھی اللہ کے معبودِ انبیا اور حاکم مرسلین میران ہونے کے پہلو پر چوٹ لگا تا ہے۔ اور بیسب کچھ وہ دین جذبے کے ساتھ کرتا ہے۔ ابن محبوب مستول میں الوہیت کے عناصر پیدا کر کے بہانہ یہ بناتا ہے کہ بہالوہی ادصاف عطائی ہیں، ذاتی نہیں۔ یعنی یہ اوصاف الوہیت انہیں الله نے عطا کے ہیں۔ مشركين مكر بھى اينے بتوں كے ليے يہى تو كہا كرتے تھے۔رسول الله ملى الله على الله على الله على الله على الله على مجت کوکامل الایمان بنے کے لیے لازمی قرار دیا ہے۔ کمالی ایمانی سے کہتے ہیں؟ کمال ایمانی بہے کہ اس بات کا یقین ہوجائے کہ اللہ ہے اور محمد مان اللہ اس کے آخری رسول ہیں۔ اور اب اللہ سے تعلق کا ہرراستا تعلق بالرسول سائٹی ہے مسے تکاتا ہے۔ اللہ سے تعلق چونکہ محبت کے بغیر کامل نہیں ہوسکتا لہذا رسول الله من الله الله علیہ الله علیہ عبت لازی ہے۔ یعنی آپ مانتالیم کفرمان مبارک کا مطلب یہ ہے کہ مجھے اپنی اولا دوغیرہ سے بڑھ کرمجوب بنائے بغیرتم پر اللہ کی محبت کا دروازہ نہیں کھل سکتا۔ اللہ اس کامحبوب ہے جومیرا عاشق ہے۔ محمد مان اللہ ای کے محبوب ہیں جوالیہ محمد مان اللہ ای کے میں اس کے میں ہوا ہے۔



## شكراوراستغفار

بِسُمِ اللهِ الرَّحْلِي الرَّحِلِيمِ اللهِ الرَّحْلِي الرَّحِيْمِ اللهِ الرَّحْلِي الرَّحِيْمِ اللهِ الرَّحْلَي مَنْ لا نِبِي بَعْدَهُ الْحَدْدُ لُو الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ لا نِبِي بَعْدَهُ

عَنْ أَبِ هُرُيْرَةً، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ((قَارِبُواوَسَدِّدُوا، وَاعْلَمُواأَنَّهُ لَنْ يَنْجُواَ حَدَّمِنْكُمْ بِعَمَلِهِ)) قَالُوا: يَا رَسُولَ اللهِ وَلَا أَنْتَ؟ قَالَ: ((وَلَا أَنَا، إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدُنِ اللهُ بِرَحْمَةِ مِنْهُ وَفَضْلٍ)) روالا مسلم

اصلاحی یا تیں

حضرت ابوہریرہ بڑ تھے ہوایت ہے کہ رسول اللہ سائٹی آئی نے ارشاد فر مایا: اعتدال اور میانہ روی کے ساتھ دین کی راو چلواوراس پر مضبوطی کے ساتھ جے رہو۔ اور یہ بجھ لو کہ کوئی شخص محض اپنے عمل کے سبب نجات نہیں پاسکتا۔ صحابہ کرام بڑ تا ہے عرض کیا کہ کیا آپ سائٹی آئی تھے بھی نہیں ؟ آپ سائٹی آئی نے فر مایا: ہاں، میں بھی نہیں مگریہ کہ اللہ تعالی مجھے اپنے فضل ورحمت کے سائے میں ڈھانپ لے۔ (مسلم)

ان دونول حدیثوں کو ملا دیں تو ایک بہت ضروری اور بنیا دی ہدایت حاصل ہوتی ہے۔ ایک تو ہمیں اینے ایمان پر ثابت قدم رہنا ہے اور اپنی بوری زندگی کو ایک ایے بندے کے طور پر گزارنا ہے جواللہ کو اپنا حاکم اور معبود مانتا ہے۔ اگر ہماری زندگی کے کچھ حصے اس دعوے کی تصدیق نہیں کرتے کہ ہم اللہ کو اپنا حاکم اور معبود مانے ہیں تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ ہمارے ایمان میں اس قدرسیائی کم ہے۔ یعنی اپنی زندگی کواس کے ایک ایک کمحے اور اس کے ایک ایک مقصد کے ساتھ اللہ کے حکم اور مرضی کے تابع نہ رکھنا گویا اللہ تبارک وتعالی کے ساتھ تعلق کوسیا نہ رکھنے کے برابر ہے۔جس نے بھی اللہ کو مان لیا کہ وہ مجھ پر اور اس ساری کا ننات پر حاکم ہے، تو اللہ کو اس طرح مانے کے بعد اس پر یہ فطری طور پر لازم ہے کہ اللہ تبارک وتعالی پر جو ایمان اسے نصیب ہوا ہے، اس کی ساری زندگی یعنی اس کے سارے اعمال، اس کی تمام خواہشات، اللہ کے تھم اور اس کی مرضی کے تابع ہوں۔ یعنی ایمان لاتے ہی مجھ پر جو پہلی ذمہ داری عائد ہوجاتی ہے وہ یہ ہے کہ میراعمل اللہ کے حکم کے تحت اور میری خواہش اللہ کی مرضی کے مطابق ہو۔ میں اینے ہراس عمل کورد کروں گا،اس پر توبہ کروں گا، جواللہ تبارک وتعالی کے حکم کے خلاف ہے یا جس کا سبب اللہ تبارک و تعالی کا کوئی تھی نہیں ہے۔ اسی طرح بلکہ اس سے بڑھ کر میں اپنی ہراس خواہش کو اپنے دل سے نکال پھینکوں گا،جس کے بارے میں خود مجھے

معلوم ہے،خود مجھے یقین کے ساتھ بنا ہے کہ اس طرح کی خواہش رکھنا اللہ کی مرضی کے خلاف ہے۔ان دو پہلؤ وں ہے،ان دو چیزوں کے بارے میں ہوشیار رہتے ہوئے، اللہ کے ساتھ وفادار رہتے ہوئے ،جس نے بھی اپنی زندگی گزار لی، اس نے گویا ایمان لانے کاحق ادا کر دیا۔اس نے گویا مسلمان ہونے کی سب سے بنیادی ذمہ داری ادا کر ری۔ یہ بات بظاہر خیالی اور رومانوی سی لگتی ہے کہ آدمی اپنی خواہشات کو طبیعت سے کھرچ دینے کی طاقت رکھتا ہے۔جدیدیت نے انسان اور اس کے احوال و مقاصد کے بارے میں جوتصورات بنائے ہیں، اُن کو اندھا دھند قبول کر لینے کے نتیجے میں آج یہ چیز بہت غیر مانوں لگنے لگی ہے کہ انسانوں سے پیمطالبہ کیا جائے کہ وہ شخصیت میں تنوع کے تمام عناصر کوکسی ایک ہی نقطے میں سمیٹ کر دکھا تیں۔ ہم چونکہ دین کے ساتھ اپنے تعلق کو کھ رسمی صورتوں اور چند بے لیک سطمی تصورات تک محدود رکھنے کے عادی ہو چکے ہیں، اِس لیے دین کے ودیعت کردہ تصورِ انسان اور شعورِ مقاصد سے اتنے دور جاپڑے ہیں کہ خود ہمیں اینے دین کے بنیادی ترین مطالبات بھی idealistic یعنی ، دوسر لفظول میں، نا قابلِ عمل محسوس ہوتے ہیں۔ چونکہ إن مطالبات كى سند يعنی إن كامتن اتناقطعی اور دوٹوک ہے کہ اُس کا انکار تو دور کی بات ہے، اُسے تاویل کے نام پر توڑا مروڑ انجھی نہیں جاسکتالہذا ہم نے دل میں ایک چور پال لیا ہے جولفظوں میں نقب لگا کر انہیں معنی سے خالی کر دیتا ہے۔ ہم نے حقائق اور مقاصد کے ساتھ ہم آ ہنگی کا تقاضا کرنے والے احکام کومخض الفاظ کا مجموعہ اور دل فریب آواز وں کا سازینہ بنا رکھا ہے۔ احکام کے وہ معانی جن کی بنیاد پر وجود اور شعور کی جمیل و تشکیل کاعمل چاتا ہے، وہ اللہ اور ہمارے سے میں سے غائب ہو گئے ہیں۔ یہی سبب ہے کہ دین ہمارے اندرکوئی بلندی، کوئی اٹھان مہیں پیدا کرتا اور بس ایک ممماتی ہوئی روشی بن کررہ گیا ہے جسے لاتعلقی کی دھندنے لپیٹ میں لے رکھا ہے۔اس صورت حال میں بہت ضروری ہو چکا ہے کہ دین کواس کے

اصلاحی با تیں

جقائق ومقاصد کے ساتھ کی بیش کے بغیر پیش کیا جائے اور اللہ کے ساتھ اس فطری اور معیاری تعلق کو بحال کرنے کی سنجیدہ کوشش کی جائے جس کے بغیر ہم پر خود ہماری حقیقت کا انکثاف ہوسکتا ہے اور نہ ہی ہماری شخصیت میں سکڑنے کاعمل رک سکتا ہے۔ آپ دیکھتے نہیں ہیں کہ ہم کتنی تیزی ہے محض ایک حیوانی وجود بنتے جارہے ہیں جس کے ليے صرف جسم اور جسمانيت حقيقى ہے، باقى سب كہانياں ہيں۔ رسول الله ملانا يلم نے دین کو اس طرح نہیں پیش فرمایا کہ تمہاری ساری زندگی ، تمہاری ساری شخصیت اور تہارے تمام حالات اس کا موضوع نہیں ہیں۔ رسول الله مل الله علیہ جو دین لے کرآئے تھے، اس دین کا اولین مطالبہ اور رسول الله سائن اللہ کا اس دین کو مانے اور عمل کرنے کا اسوہ یہ ہے کہ میرے تمام حالات، میرے سارے احوال اور میرے کل افعال اور اعمال اس دین کے تابع ہوں گے ورنہ میں ان کی تر دید کرنے کا، ان سے چھٹکارا یانے کا، ان سے نجات یانے کا، ان پر توبہ کرنے کا پابند ہوں۔ بددین ہمارے کچھ اجزا سے خاطب نہیں ہے۔ یہ دین کہتاہے کہ اپنے آپ کوکل کاکل میرے سپر دکرو۔اللہ تبارک وتعالی ایسا نہیں ہے کہ اس نے میرے صرف ہاتھ یاؤں بنائے ہوں، ذہن اور قلب نہ بنایا ہو۔ جس طرح الله نے مجھے بورے کا بورا بنایا ہے، میں بورے کا بورا الله کی مخلوق ہوں، ای طرح میں پورے کا پورا اللہ کا بندہ ہوں۔ تو میری آپ کی دو ذمہ داریاں ہیں، رسول اللہ مان الله کی یہ میراث بدایت ہے کہ ہم اس مزاج دین کو مجھیں اور خود کو اس کے مطابق بنانے کی ہرمکن کوشٹوں میں مرتے دم تک لگے رہیں۔آپ سمجھ سے نال!

تو ہماری کیا دو ذمہ داریاں ہیں؟ یہ کہ ہم اور ہماری زندگی اور ہمارے دائر ہُ افتیار میں آنے والا ماحول اللہ کے علم سے متصادم نہ رہے، یہ پہلی ذمہ داری ہے۔ دوسری ذمہ داری یہ کہ میں، میری طبیعت، میرا دل، میرا دماغ اور میرے افتیار سے پیدا ہونے داری یہ ہے کہ میں، میری طبیعت، میرا دل، میرا دماغ اور میرے افتیار سے پیدا ہونے والا ماحول، یہ سب کا سب اللہ کی مرضی کے مطابق رہے۔ میرے افعال اللہ کے علم کے

بعربی، میری خواہشات اللہ کی مرضیات سے نسبت رکھنے والی ہوں۔ بندگی، سبب وجود ہے، اس کے علاوہ ہمارے جینے مرنے کا کوئی سبب نہیں ہے، اس کے علاوہ ہمارے موجود ہونے کے کوئی معنی نہیں ہیں۔ ہم مرف ایک معنی رکھنے والے لفظ کی طرح ہیں اور ہمیں اس معنی کی بوری حفاظت کرنی ہے۔ اور ہماراوہ واحد معنی ہے کہ ہم اللہ کے بندے ہیں۔ ماری ہرحیثیت جب تک اس بندگی سے تعدیق نہیں اع کی، وہ حیثیت شیطانی ہے، وہ حیثیت نفسانی ہے، وہ حیثیت مضر ہے، وہ حیثیت ، نظرۃ کے، وہ حیثیت بے وقعت ہے۔ ہماری تمام حیثیتیں اگر بندگی کے اصول ہے، بذی کی کسوٹی پر، پر کھ کر کھری ثابت ہوتی ہیں تو ہاری ہر حیثیت قابلِ قدر ہے۔اور اگر ماری کوئی بیجان، بندگی کی بیجان سے تصادم کی حالت میں ہے تو ہم اپنی اس بیجان سیت شیطان کے بندے ہیں، ہم ایے نفس کے بندے ہیں۔ مطلب، رسول الله منظمان الماري جيز دے كرنہيں محكے كه جب جاموجيب سے نكال كروين كا عم دیکھ لواور جب چاہواس کتاب احکام کو بند کر کے طاق پر رکھ دو۔ بیدین اس طرح نبیں آیا ہے۔اس دین کا مطالبہ ہے کہ میں تمہارے پورے وجود کا داحد سانچا ہوں اور تہاری کیا مجال ہے کہتم اس میں ڈھلنے سے انکار کردو۔ ٹھیک ہے ناں! تو اس مطالبے کو اں کی پوری خدائی شان اور الوہی شکوہ کے ساتھ مجھیں سے تو پھرمسلمان ہونے کے مل من آسانی پیدا ہوگی ، کشادگی پیدا ہوگی۔ پھرایمان کی تدداریاں تم پر کھلنے لکیں گی۔ جب تم یہ کو مے کہ میں اللہ کا بندہ ہونے کے علاوہ نہ کوئی معنویت رکھتا ہوں، نہ کوئی ہتی رکھتا مول، نہ کوئی قدر و قیمت رکھتا ہوں۔ جیسے ہی تم نے دل اور د ماغ اور ارادے کی سیجائی اور انتراک کے ساتھ اس کو مان لیا اور اس کو اپنا مقصدِ مستی بنالیا تو ای وقت ایمان کی کمرائیاں تم پراللہ منکشف کرے گا۔ اس کے ذریعے سے اسلام کی وسعتیں تنہیں اللہ تعالی اللہ تعالی اللہ تعالی اللہ تعالی اللہ تعالی تعیب کرے گا اور ای کی بدولت تمہیں اللہ تعالی اپنا تعلق چکھا دے گا۔ لاکھ کہتے رہو

راقروفال سا

الله من الله من الماني بدنا بوال أيان آرالله كالعلق تنام تعاقات كي المرتول يرغال الم ت الله على به ووايا ممان به الم الله ونه اب تمان به والكل شويك، كيوي ینے کی مین تا تنہارے اسماب میں ارتعاثی رُقتی ہے۔ تم کئیتے ہو تمہیں دولت سے تعلق ن بنم الله يالله عني بوكرة كار والت كا أنات بي نوشي ت ب حال كرتا م اور مانا تنهیں بیار پائی پر چینا۔ دیتا ہے۔ تو اس میں تم بالطب سے ہو کیونکہ اس تعلق کی تمہارے ا اس تعدد بق کرتے ہے جیں۔ تم ہارے احساسات اس کی تائید کرتے ہیں۔ تو کیا تمہیں الله تبارك وتعالى كرماته الياتعاق ب؟ جيهاتعاق اپ مال سروايا اولادس، ايخ محرت، ابنی جاب ت ب\_ اینی کیاتم الله تبارک و تعالی کے ساتھ ایساتعلق رکھتے ہو جس كى تعديق احساسات وجذبات ت بعبى ہوتى ہو؟ يعني تهبيں بار ہايہ محسوس ہوتا ہوكہ یا الله میں آپ کے بغیر نبیں رہ سکتا، یا الله میرے او پر کوئی سایہ ہیں ہے، جو بھی میرے او پرسایہ ہوہ آپ کی رحمت کا ساریہ ہے، یااللہ میری کوئی منزل ایسی نہیں ہے جومیرے دل کو پنجتی ہوسوائ آپ کے ، یا اللہ کوئی راستا ایسانہیں ہے جس پر میں اپنے پورے دل اور جذبے کے ساتھ چاتار ہول سواے اس رائے کے جوآپ نے مجھے بتایا، بنایا اور جس پر رسول سن الله تبارک و تعالی سے تعلق پر رسول سائن الله تبارک و تعالی سے تعلق تمہارے احساسات وجذبات کا واحد موجب نہیں ہے، اگر الله تبارک وتعالی کی محبت متهبیں محبت محسوں کرنے والے نظام کے ساتھ حاصل نہیں ہے، اگر اللہ تبارک وتعالی کی خشیت مہیں گناہ سے بھانے کا سب سے مؤثر ذریعہ نہیں ہے، تو پھراللہ سے تعلق تومف ایک ٹوٹے پھوٹے حیوانی حافظ کے ساتھ ہے۔حیوانی حافظہ اس طرح کہدرہا ہوں کہ الله پرایک بہت ہی چھوٹے ذہن کے ساتھ، اپنے ذہن کی بہت ہی کمزور فیکٹٹی کی بنیاد پر میں نے اللہ پر ایمان لا کر اسے حافظے میں رکھ لیا ہے اور اس کا کوئی بھی اثر میرے احساسات، میرے خیالات اور میرے اعمال پرنہیں پڑ رہا۔ میں عمل اور جذبات کی ط

یر جیوان ہوں اور میرا ایک سکڑا ہوا انسان ہے جو معطل ہے۔ اس معطل اور بے اثر اور پر جیوان موں اور میرا ایک سکڑا ہوا انسان ہے جو معطل ہے۔ اس معطل اور بے اثر اور پر بہت بےمصرف انسان نے اللہ کو مان رکھا ہے، باقی میں سارے کا سارا حیوان ہوں۔ تو اس جرز مرنی چاہیے، غیرت کھانی چاہیے اور توبہ کرنی چاہیے۔ بہانے نہیں بنانے چاہییں۔ رشم کرنی چاہیے، غیرت کھانی جاہیے اور توبہ کرنی چاہیے۔ بہانے نہیں بنانے چاہییں۔ می تم نے بیسو چا کہ اولا د سے محبت میں بھی میں کوئی ایسا بہانہ گھڑلوں کہ تھوڑی دیر کے لے اس سے فارغ ہو جاؤں۔ بھی تم نے کوئی ایسا حیلہ ڈھونڈنے کی کوشش کی ہے کہ رولت اور مال کی کشش میرے اندر کچھ وقفہ دے دے، کوئی ایسا راستا مل جائے کہ رولت اور مال کی کشش دو چار دن بعد آیا کرے۔ نہیں! کیوں نہیں؟ کیونکہ تم ان کے ماتھ تعلق میں سیچ ہو۔ اورتم اللہ کے تعلق کو ساری عمر معطل اور بے تا تیر رکھنے میں کامیاب ہو۔ اس لیے کہ تمہیں اللہ سے کوئی تعلق دراصل ہے ہی نہیں۔ آدمی این خود مانة بڑے بڑے تصورات سے احساسات کی سطح پر متاثر ہوجاتا ہے۔ اگرتم نے اللہ کو اس تصور کی طرح بھی نہیں رکھا جو بھی بھی ہارے احساسات کو چھٹر دیتا ہے توتم نے اللہ ے کیاتعلق رکھا ہے؟! تمہیں قرآن شریف دیکھ کرفخر کا احساس ہوتا ہے؟ تمہیں قرآن شریف طاق پررکھا دیکھ کر اللہ کی حضوری کا پیغام سنائی دیتا ہے؟ تمہیں نماز پڑھتے ہوئے النات الله المرس ياون تك بنده مونامحسوس موتا مي؟ اب موش كرنا چاہي-ابلكا م كدالله تعالى مسلمانوں سے اپن شان بے نیازی كا اظہار كرر ہا ہے كہ بھاڑ میں جاؤ،تم نے کیا سمجھ رکھا ہے کہتم میری کوئی ضرورت ہو! تم منافق ،تم دغاباز،تم غدار،تم محلامیری فرورت ہوسکتے ہو! اب بھاڑ میں جاؤ۔ تو اگر اللہ تعالی کے دستِ قہر کو تھیڑ کی طرح اپنے نمونے کے مطابق اپنے اندر کی دنیا اور اپنے باہر کی دنیا پرحتی المقدور نافذ رکھو۔ يدر مول الله صالحة الله الله على الله عن الله عن الله عن الله عن الله الله عن الله عن

اصلاحی با تیمی مجھے کوئی ایسا حرف آخر ارشاد فرما دیجیے یعنی مسلمان ہونے کی کوئی ایسی ذمہ داری مجھے بتا دیجے کہ میں اسے سنوں اور اس پر پوراعمل کروں اور آپ کے بعد لیعنی آپ کا بیار شادین دیجیے کہ میں اسے سنوں اور اس پر پوراعمل کروں اور آپ کے بعد لیعنی آپ کا بیار شادی ... کر مجھے کبھی پیضرورت نہ پڑے کہ میں کسی اور سے بیسوال کروں۔ یعنی میرے ای سوال کا کامل اور حتی اور آخری جواب آپ ارشاد فرما دیجیے که اسلام کیا ہے؟ آپ من الله الله برايمان لا نا اور اس برجم جانا -جم جانے كا مطلب ہم مال میں اس پر ثابت قدم رہنا۔ وہ حال آ زمائش کا ہوتو بھی ثابت قدم رہنا اور وہ حال آسانی اور آرام کا ہوتو بھی اس پر جے رہنا۔ یعنی اپنے سارے وجود اور اس وجود کی تمام تفصیلات سے اللہ کی تقدیق کا ماحول پیدا کیے رکھنا، ورنہ ہلاک ہوجاؤ گے۔تو خداکے لیے میں بھی تو بہ کروں ، آپ بھی تو بہ کریں ، میں بھی عزم کروں ، آپ بھی عزم کریں۔ ہم الله كے ساتھ بہت زیادہ کھیل چکے ہیں۔اب اللہ تعالی لگتا ہے كہ میں كوئی رخصت دینے یرآ مادہ نہیں ہے۔ ہمیں اینے برترین دشمنوں کے یا وَل میں روندنے کے لیے ڈال دے گا۔ جب سے ہمارا دور زوال شروع ہوا ہے ایک تقسیم عمل میں آئی ہے۔ زوال شروع ہونے کے ابتدائی آثاریہ تھے کہ مذہبی طبقہ نماز روزے میں جاق چو بندتھا مخلص تھالیکن لوگول کی حاجت روائی نہیں کرتا تھا۔اسے خالق کا خوف تو تھا ،مخلوق کی محبت سے دور ہوتا جا رہاتھا۔ یہ ہمارے زوال کی ابتداہے۔ اب مذہبی طبقے کا بیرحال ہے کہ مخلوق کوتوا س نے ہٹا دیا، خالق کے حقوق بھی اخلاص کے ساتھ، استغفار کے ساتھ، شوق کے ساتھ، خوف کے ساتھ بور بے نہیں کر رہا۔اب زوال مکمل ہو جائے گا۔ دوسری طرف جو ہیں انہوں نے کہا کہ مخلوق سے محبت ہے تو خالق کو الگ سے محبوب بنانے کی ضرورت نہیں۔ انہوں نے خالق کے نام کا تکلف بھی چھوڑ دیا۔ انہوں نے کہا کہ بس مقصدِ زندگی ہے ؟ کہ سوشل ورک کرو۔اب بوری امت اس میں دھنسی ہوئی ہے کہ جولوگ اللہ کے سابی ہیں ان کے ہاتھ میں تلوار ابوجہل کی دی ہوئی ہے اور جولوگ مخلوق کے خادم اور مخلوق کے

ی خرجی ان کی خدمت فعل کی رزی شرع بیاتی به رای ہے کداللہ کا قوالاً فوالاً الکار مروبیم اس میں بھنے ہوئے ہیں تو اپنی ابی شرمتِ اعمال سے پھنے ہوئے ہیں۔ اگر مروبیم اجتماعی تو ہے آہنگ میں ارسول المتدم اطراق کی وراشت میں پھوڑا ہوا عن میں برم اجتماعی تو ہمیں کریں گے تو ہمیں اللہ تبارک واتوالی جانم کے کوں کی
احق مت دوبارہ بحال نہیں کریں گے تو ہمیں اللہ تبارک واتوالی جانم کے کوں کی
احت من دوبارہ بحال نہیں کریں گے تو ہمیں اللہ تبارک واتوالی جانم کے کوں کی

یہے کہ ج تا تھ کہ بازار میں اچھا ماحول نہیں ہوتا ، مجر میں اچھا ماحول ہوتا ہے۔ م مجداور بازار دونوں میں اچھا ماحول نہیں ہوتا۔ تو کیا مطلب ہے، یہ کوئی اسلام نے سے بے مجھے کہ مجد کا ماحول بھی بگاڑلو۔ اپنی گردن جاہے جتنی زور سے پیڑو گے اس کی عین ببرهال کم ہے، اس گرفت سے جواللہ کے دستِ قبری ہوگی۔ اپنی گردن کواینے ی نیج سے دبالوورنہ پھروہ ہاتھ تمہاری گردن پکڑے گاجس کا دباؤتم برداشت نہیں کر سُوع ۔ ببردال متوجه اس طرف کرنا تھا کہ مسلمانوں کے کام آؤ،سب انسانوں کے کام آؤ۔ اسلام کی اپنی کردار سے حفاظت کر و کیونکہ ابھی ہماری علمی تزقی میں دیر ہے۔ فوری غور پراسلام کی حفاظت اینے کردار سے کرواورفوری طور پرانسانوں کے ساتھ عا جزانہ خرخوای کا رویداختیار کرو۔ ورندتم زمین پر کالک کے دھیجے سے زیادہ کوئی حیثیت نہیں ر تحتے۔ سب انسانوں کے کام آؤ۔ اللہ نے اسلام کوفیضِ عام بنایا ہے۔ جو بھی اس دین کو منے والا ہوگا وہ ہرایک کے لیے فیاض ہوگا۔ وہ مسلم، غیرمسلم، انسان، جانور، پیڑیودے سبرالله كى شفقت كامظهر بن كررے گا۔ بيدو وفطرى اصول بقا ہيں كداللہ سے جڑ ے رہو، وفاداری کے ساتھ، مخلوق سے متعلق رہو خیرخواہی کے ساتھ۔ بیمسلمانوں کے لیے اجم کی بقاکی واحد صورت ہے۔

ابآب و کھ لیجے، اللہ سے جڑے رہو وفاداری کے ساتھ یہ جملہ ہمارے لیے کتنا اجتمال کے ساتھ یہ جملہ ہمارے لیے کتنا اجتمال کو ایک عاجز اندخیر خواہی کے ساتھ ، یعنی ان

اصلاحی باتیں

کے سر پرست نہ بنو، ان کے خادم بنو۔ اس شرطِ معاشرت کو بچرا عالم اسلام کس در ہے پر پررا کر رہا ہے؟ ہم دعوے دار ہیں فضیات کے، ہم دعوے دار ہیں فضیات کے، ہم دعوے دار ہیں فضیات کے، ہم دعوے دار ہیں فوقیت کے اور ہم پورے عالم اسلام میں ایک محلہ رسول اللہ سنی آیا ہم کے اصول معاشرت پر بنا ہوانہیں دکھا سے تے تو اللہ بنی اسرائیل کی طرح ہماری بھی خوش فہمیوں کا پردہ چاک کرسکتا ہے۔ بنی اسرائیل کو تو یہ بشارت دی تھی اللہ نے کہ ہم نے تہیں ساری دنیا سے افضل کیا۔ اللہ نے ان کی حرکتوں پروہ بشارت واپس لے لی اور انہیں افضل سے ارذل کردیا۔

ایک طریقہ عرض کرتا ہوں اور خدا کرے ہم اس کو اپنا مسلسل عمل بنا ئیں۔
استغفار میں جی لگنا چاہے۔ شکر میں دل کو نہال رہنا چاہیے۔ شکر اور استغفار کے لیے
احساسات اور جذبات کی کمی نہ ہو۔ اللہ سے استغفار اس طرح کرو کہ اس کے دست بخش کی تھیک محسوں کر لواور اللہ کا شکر اس طرح کرو کہ گو یا اللہ کوعطا کرتے ہوئے دیکھنے کہ عمل سے گزررہے ہو۔ شکر اور استغفار کو خالص کر کے اپنے احساسات میں داخل کر داور دنیا میں دوسروں کوشریک نہ رکھو۔ اپنی دنیا میں دوسروں کوشریک نہ رکھنے والا آخرت میں فلاح پانے کی قابلیت کھو بیٹھتا ہے، استحقاق کھو بیٹھتا ہے۔ دنیا میں دوسروں کوشریک رکھو۔ اپنے دسائل، اپنے اختیارات، ان سب کو دوسرے کے فائدے کے لیے استعمال کرو اور دوسروں کے فائدے کو اتنی اہمیت دینے کی کوشش کرو کہ بھی بھی اپنا نقسان خوش سے گوارا کر لو۔ اس روٹی سے زیادہ لذیذ کوئی روٹی نہیں ہوتی جو میں خود بھوکارہ کرآ ہے کو کھلا دیتا ہوں۔

یہ جو ماڈرن gadgets ہیں، موبائل فون وغیرہ، اِن کی طرف سے بہت مخاط اور ہوشیار رہنا چاہیے۔ یہ ہمیں dehumanize کر سکتے ہیں، بلکہ کر رہے ہیں۔ ان سے اپنی تنہائی کی بھی حفاظت کرواور اپنی مجلس میں بھی انہیں در اندازی نہ کرنے دو۔ یہ سب

رہ ہے کہ آپ نیٹ سے علم حاصل کر سکتے ہیں۔ علم آ دمی استاد سے حاصل کر تا ہے۔ ایسی دہم ہے کہ آپ صح وا است مصحیح اور غلط ہونے کا معیار میرے پاس نہیں ہے، وہ معلومات جبلِ معلومات جن کے علط ہونے کا معیار میرے پاس نہیں ہے، وہ معلومات جبلِ رک ہیں، یعنی compound ignorance اس جہالت کو کہتے ہیں جس کے بارے ر جہ ات میں مبتلا شخص کو یہ خوش فہی ہوتی ہے کہ بیعلم ہے۔ اپنی تنہائی کی میں اس جہالت میں مبتلا شخص کو یہ خوش فہی ما این معاشرت کی حفاظت کرو۔ ایک موبائل فون تمہاری تنهائی کو مفاظت کرو، اپنی معاشرت غارت کررہا ہے، تمہاری معاشرت کو تباہ کررہا ہے۔ یعنی چار آ دمی بیٹھے ہیں اور وہ جاروں بے وقوف مو بائل پر لگے ہوئے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم ایک دوسرے کے بڑے اچھے دوست ہیں۔مطلب سے بھی ہوسکتا ہے کہ باپ بیٹیا ہواور بیٹا اس کے سامنے موبائل پر کھیل رہا ہو۔ بیر بھی ہوسکتا ہے کہ استاد بیٹھا ہو اور شاگر د کا ایک رھیان اینے فون کی اسکرین پر ہو کہ اس نے جرأ اینے استاد کی وجہ سے اس مائلنٹ توکر دیالیکن اس کی طرف توجہ کو اور بڑھا دیا۔ توکسی کی بدترین تو ہین ہے کہ آپ اس سے ملا قات کریں اور اس دوران میں آپ اپنے فون کی طرف متوجہ رہیں۔ چھوٹا ہو یا بڑا، بیراس کی تو ہین ہے۔ اب بیمسجدوں میں ہوتا ہے،حرم میں ہوتا ہے، حرمین میں ہوتا ہے۔ میرے زیادہ ملاقاتی تو میرے چھوٹے ہیں۔عمر میں چوٹے ہیں، شاگر دہیں۔ میں تبھی کسی مجلس میں فون آن نہیں رکھتا، یعنی دانستہ نہیں رکھتا۔ میں اس کو اکرام کے خلاف سمجھتا ہوں اورمسلمان کا اکرام کرنا واجب ہے۔ ال کے لیے نفل کو توڑا جاسکتا ہے۔ تو آپ ایک اتن سی چیز سے مسلمانوں کی مسلسل توہین کیے جارہے ہیں۔اور پھر عجیب عجیب طرح کی چیزیں ہیں کہ وہ ایک مرتبہ کھل جائیں تو تین گفتے بعد خیال آتا ہے کہ بیرتین گھنٹے تین منٹ میں گزر گئے۔ارے! تم . ر نے اسکرین پرتین گھنٹے گویا تین منٹ میں گزار لیے ہمہیں تبھی کسی ذکر ،کسی تلاوت ، کمی نماز میں ایسا کیوں نہیں ہوتا۔

اسلامی باتیں

اور تيسرا كام بيركه روز توبه كيا كرو دل لگا كر، كيونكه توبه الله كوخوش كرن ا ے، shortest cut ہے۔ توبہ س کو کرنی آتی ہے وہ اللہ کو بھی خوش رکھتا ہے، پیمراس کے جواب میں، اس کے صلے میں اللہ اسے خوش رکھتا ہے۔ تو بہ سے حاصل ہونے وال اطمینان دنیا کی کسی بھی نیکی ہے میسر نہیں آسکتا۔ توبہ سے دل جس طرح شانت ہو ماہ ے، دل جس طرح جنت کے جھو نکے کالمس محسوں کر لیتا ہے، ویسا کوئی عمل نہیں ہے۔ تو۔ میں سنجیدہ ہو جاؤ، لوگوں کے کام آنے والے بنو،اللہ کے کام میں کھینے والے بنوران بنیادوں پر قدم رکھو گے تو یہ مقناطیس ہیں ، میتمہارے قدم ملنے ہمیں دیں گے۔ میں قسم کنا کے کہ سکتا ہوں کہ میں نے گزشتہ دس پندرہ برس میں شاید ہی کوئی شخص ایساد یکھا ہو، کوئی بھی،جس کے بارے میں مجھے یہ احساس ہوکہ بیہ اللہ کے بغیر نہیں رہ سکتا۔ اب آپ بتاييَّ كه بياسلام، ايمان، دين، سنت، الله، رسول صلَّيْنَ اليَّهِ مسب كامشتر كه مطالبه اور داحد شرط ہے کہ ہیں کہتم اپنے آپ کوسب سے پہلے ایسا بناؤ کہتم یہ کہہسکواور ہم یہ مان لیں كة م مارے بغيرره بى نہيں سكتے۔ يه آب كهد سكتے ہيں كه ميں موبائل كے بغيرنہيں ره سکنا، میں پیسے کے بغیر نہیں رہ سکتا، میں 'برینڈڈ' چیزیں پہنے بغیر نہیں رہ سکتا، کیکن یہ کہنے والا کہاں ہے کہ میں اللہ کے بغیر نہیں رہ سکتا، میں اللہ کے رسول سآلیٹی ایٹر سے جڑے بغیر رہ ہی نہیں سکتا۔ ویسے دعوے کرتے رہو۔ ویکھا ہے نال کہ حب رسول سان اللہ ملم تہذیب کاسب سے بڑا حال ہے، تو حب رسول صلّ تالیہ میں ملاوٹ اور جھوٹ آنے کے نتیج میں وہ گویا دل سے کوچ کر کے چیز ول اور رسموں میں منتقل ہو گیا ہے۔ چونکہ جھوٹے جذبے کوشلسل کے ساتھ جاری رکھنا مشکل ہوتا ہے تو بیے جھوٹا جذبہ محبت، بیچھوٹا دعواے محبت کچھہی عرصے میں اتنازیادہ گھناؤنا ہو گیا کہ اب اظہارِ محبت ممکن ہی نہیں ہے رسول الله صلافة الله على الله على المورية الما الله الله الله الله المار محبت مور ہاہے۔ بالكل بے پردہ ماڈلز کی رہنمائی میں محبت کا کاروان چلا یا جارہا ہے۔تو اللہ تمہیں دکھانہیں رہا کہ

شكراورا ستغفار

تم اے دسوئ نہیں دے سکتے۔ ٹی دی دغیرہ پر سارار مضان کئی برسوں ہے جس طرح کے رمنان شوز چینے ہیں، یعنی ننانوے فی صدا کثریت کے ساتھ ، اسے دیکھ کے بینہیں لگتا کے البیس پیموٹا شدیطان ہے، آ دمی بڑا شبیطان ہے!

روسرا، ہماری مسلم معاشرت بیگی کہ اذان کی آواز آتے ہی گویا کا کنات پر سکتہ چھا جاتا تھا۔ اب اذان ہور ہی ہے، وہ شخص جو پانچ وقت کا نمازی ہے وہ بھی اپنی کاروباری بافضول گفتگو کورو کنا گوارانہیں کرتا۔ اس کے اندر فور آنماز کی تیاری کی طرف متوجہ ہونا تو رور کی بات ہے، اذان کا جواب وینا جو بہت ضروری ہے، اس کی طرف سے غافل ہے۔ تو جوشص اذان سے غافل ہے وہ نماز پر مائل ہوسکتا ہے؟ اذان یا تو 'الارم' ہے یا زلزلہ ہے، ان دو کے سوااس کو محسوس کرنے کا کوئی تیسرا زاویہ ہے ہی نہیں۔ اذان یا تو میری غفلت کے ماحول میں زلز لے کی طرح آتی ہے اور مجھے بیدار کرتی ہے یا الارم کی طرح آتی ہے اور مجھے بیدار کرتی ہے یا الارم کی طرح آتی ہے اور مجھے بیدار کرتی ہے یا الارم کی طرح گوشوں کے کہ بس اب بہت ہو چکا، اللہ کی طرف چلو۔

مولانا قاسم نانوتوی رئیٹیایہ کی بیگم دین داری میں شاید ان سے بھی زیادہ تھیں۔

ساوت میں وہ حاتم وقت تھیں۔ ان کے ایک ہی سارب از سے بھی خیاتمہ اللہ عادب اب آپ سوچیں کہ ایک ہی بی ہے ، نہ کوئی دوسری نگی نہ بچہ تو حافظ محمہ الله صاحب نے لکھا ہے کہ میری والدہ مجھے بہت چاہتی تھیں اور زیادہ تر میں ان کی گود میں ماحب نے لکھا ہے کہ میری والدہ مجھے بہت چاہتی تھیں اور زیادہ تر میں ان کی گود میں رہتا تھا، لیکن جیسے ہی اذان سنائی ویتی تھی وہ مجھے ایک طرف بالکل اتعلقی سے اجبنی بن کر بھادیتیں تھیں۔ ایسا لگتا تھا کہ جیسے ان سے میراکوئی تعلق کیا، شاسائی بھی نہیں ہے۔ یہ اذان ہے۔ اسی طرح وضو کے کتنے آ داب تھے۔ لوگوں کو، اپنے بڑوں کو آپ نے وضو کے کتنے آ داب تھے، کتنی حالت حضوری میں دنیا کے زہد کے کہتے دیکھا ہوگا، وضو کے کتنے آ داب تھے، کتنی حالت حضوری میں دنیا کے زہد کے کاتھ وضو سے دو چیزیں ظاہر ہوتی ہیں: ایک اللہ کی حضوری، اور کارے دنیا کا زہد۔ وہ وضود کھنے سے نماز کی شش پیدا ہوجاتی تھی اور جوآ دمی اس طرح دنیا کا زہد۔ وہ وضود کھنے سے نماز کی شش پیدا ہوجاتی تھی اور جوآ دمی اس طرح دنیا کا زہد۔ وہ وضود کھنے سے نماز کی شش پیدا ہوجاتی تھی اور جوآ دمی اس طرح دنیا کا زہد۔ وہ وضود کھنے سے نماز کی شش پیدا ہوجاتی تھی اور جوآ دمی اس طرح دنیا کا زہد۔ وہ وضود کھنے سے نماز کی شش پیدا ہوجاتی تھی اور جوآ دمی اس طرح دنیا کا زہد۔ وہ وضود کھنے سے نماز کی شش پیدا ہوجاتی تھی اور جوآ دمی اس طرح دنیا کا زہد۔ وہ وضود کھنے سے نماز کی ششش پیدا ہوجاتی تھی اور جوآ دمی اس طرح دنیا کا زہد وہ وضود کھیے سے نماز کی ششش کو سالگ

اصلاحی با تیں

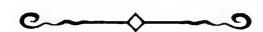
وضوكرتا تقااس كى نمازكيسى موگى!اب نەنماز كاحترام، نەدىنو كالمتمام-آپ فاتە ئىرى ر بریاد میں بھی چلے جائے تو وہاں وضوا بنی مسنون صورت میں نظر نہیں آتا۔ اب کتے ہی ہیں جو وضو کو اس کی مسنون صورت میں کرنے کا اہتمام رکھتے ہیں اور اس کی نلاز ورزی انہیں لرزادیتی ہے۔ نماز الله تبارک و تعالی کے ساتھ تعلق کی بہت بڑی کسوٹی نے۔ اس سے پتا چلتا ہے کہ ہماراتعلق باللہ سچا ہے یا نہیں۔ اِس عظیم ترین ممل کی یہ دو بنیادی ہیں، اذان اور وضو۔ اِن دونوں کا ہم نے بیرحشر کر رکھا ہے کہ وضوصرف ہاتھ یاؤں دمن رہ گیا ہے، اور وہ بھی اسراف، بے پروائی اور غفلت کے ساتھ۔ اذان سننے اوراں ؟ جواب دینے کی روایت اتن کمزور پڑ گئ ہے کہ علما کی مجلس میں بھی اِس کا رواج کم روایا ہے۔ جو بے چارہ اذان کا جواب دینے کا عادی ہے، وہ إن مجلسوں میں جھي چياكر اذان کا جواب دیتا ہے۔اسے میہ خیال رکھنا پڑتا ہے کہ کوئی دیکھ نہ لے۔ بھائی، یہ بہت بڑا بحران ہے، یہ بہت بڑی مشکل ہے۔ جو اللہ کو ماننے والا ہے، وہ خود کو اور اپنے نوری ماحول کواس غلبے ہے، اس بحران سے نکلنے کی کوشش میں خرچ کر دے گا اور جواللہ کونہیں مانتا وہ تماش بینوں کی طرح دیکھتا رہے گا۔ اب لوگ مشورہ بھی اس طرح کرتے ہیں کہ فرض کیا،ایک ثا گردا ہے استاد کے پاس،ایک مریدا ہے شیخ کے پاس پہنچا ہے تووہ ابنا قابلِ اصلاح خامی کا بھی ذکر اس طرح کرے گاکہ گویا اسے شاباش دی جائے۔ توجہال پینفسیاتی ساخت بن چکی ہے، اس ردی سامان پرتم دین کی عمارت کھڑی کرنا چاہتے ہو! خود کودلدل بنا کردین کے معمار بننا چاہتے ہو!

اور دوسری تعلیم رسول الله صافی الله صافی این بردهی جانے والی دوسری حدیث بیل به ارشاد فرمائی ہے کہ دین میں اعتدال اختیار کرو۔ اس کا مطلب سے ہے کہ ایسی دین داری اپنے ذمے نہ لیا یہ جانے اور استے نیک بھی نہ بن جاؤ کہ برائی کومٹانے کی بجائے تم بروں کا خاتمہ کرنے لگو۔ پھر سے کہ جو آدمی دین میں میانہ روی برتا ہے، اعتدال

فتكرا وراستغفار

سے رہتا ہے، وہ نفس میں پیدا ہوجانے والے سب سے بڑے بگاڑ سے ان شاء اللہ محفوظ رہتا ہے، اور وہ بگاڑ ہے تکبر۔ آپ نے دیکھا ہوگا کہ جولوگ بہت زیاوہ دین، دین رہتا ہے، اور وہ بگاڑ ہے تکبر۔ آپ نے دیکھا ہوگا کہ جولوگ بہت زیاوہ دین، دین کر ج ہیں، ان میں ایک خود پسندی اور خود نمائی اور تکبر سے ملتی جلتی کیفیت پیدا ہوجاتی ہے۔ اس نصیتِ مبارکہ کا خلاصہ بہ ہے کہ اگر تکبر سے بچنا ہے، اگر لوگوں کی بدخوائی سے ہے۔ اس نصیتِ مبارکہ کا خلاصہ بہ ہے کہ اگر تکبر سے بچنا ہے، اگر لوگوں کی بدخوائی سے بچنا ہے تواپنے اعمال کو اعتدال کے ساتھ انجام دو۔

جعة المبارك، 21 جولا كي 2017



## صبر اور حیاتی

## بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ اللهِ وَحْدَهُ، وَالصَّلَالُةُ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ لَانِينَّ بَعْدَهُ الْحَدْدُ لِللهِ وَحْدَهُ، وَالصَّلَالُةُ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ لَانِينَّ بَعْدَهُ

انسان ایک اخلاقی وجود ہے۔ اخلاق ، فطرت اور شریعت کی ہم اصلی اور ہم آ بھی سے وجود میں آتے ہیں۔ انسان چونکہ اخلاقی وجود ہے، ای لیے خیر وشرکی کشاکش کے ماحول میں اتارا گیا ہے اور اپنے اعمال پر جواب دہ ہے۔ عملِ صالح ، انسان کے افلاقی وجود ہونے کی سند ہے اور ایمان پیہ بتا تا ہے کہ ہم ایک عقلی و جود بھی ہیں۔اخلاق کی وہی تین بنیادیں ہیں جو شخصیت کی ہیں، یعنی زہن، طبیعت اور ارادہ۔ تاہم اخلاق کا اصل مطلب میہ ہوتا ہے کہ ہم کسی دوسرے کی مراد پر ڈھلنے کی کوشش کریں۔ بیروہ دوسراہے جو ہمارا حاکم ہے، جو ہمارا خالق ہے، جو ہمارامعبود ہے اور جس کے ہاتھ میں ہماراوہ حساب كتاب بھى ہے جس كے نتیج میں ہمیں ابدى راحت يا تكليف نصيب ہوگى۔ اخلاق كا مطلب بھی یہ ہے کہ سی مسلمہ ستی کی مراد، مرضی اور حکم کے تابع رہنا۔ اس سے اخلاقی وجود عمل میں آتا ہے۔ اگر کوئی اتھارٹی موجود نہ ہوتو اخلاقی وجود پیدانہیں ہوسکتا۔ بہ اصولی بات ہے۔ اخلاق کے لیے اللہ کا ہونا ایک لازمی شرط ہے۔ جو شخص اپنے حاکم، اینے مالک، اپنے رب، اپنے معبود کونہیں پہچانتا، اور اسے بہچان کر بندگی کی سنفل

الى باتى

۔ پوزلین نہیں لیتا تو اس شخص کا اخلاقی و جود خلامیں ہے اور اس کے اعمال، خیرے ظاہری ہوں ہوں ہے مثابہت رکھنے کے باوجود خیر کی اصل سے کوئی نسبت نہیں رکھتے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ بعض مثابہت رکھنے کے باوجود خیر کی اصل سے کوئی نسبت نہیں رکھتے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ بعض سان میں ہوتی ہوتی ہے گیان وہ اچھائی کی روح سے خالی ہوتی ہیں۔تو اخلاقی چزدں کی صورت تو اخلاق پر وجود کی پہچان اور تھمیل کے لیے ضروری ہے کہ اخلاق کی بنیاد اور اخلاقی حسنات کی ہ متعدن ہواور بندگی کے مادے سے وجود میں آئے۔اخلاق کا ماہت اور غایت ایمان سے متعدن ہواور بندگی کے مادے سے وجود میں آئے۔اخلاق کا من انیانی ہونا کافی نہیں تاوقاتیکہ بندگی کی اصل پر استوار ہونا ثابت نہ ہوجائے۔ بندگی انیانیت پرمقدم ہے۔ انسان کے اندر جو چیز بندگی کی اصل سے نہیں پھوٹی، جو اچھی ہات بھی عبدیت کی اساس پراستوار اور بندگی کے مقاصد کو حاصل کرنے کے لیے نہیں ہ، وہ خلامیں بننے والی صورت ہے جوبس ویکھنے میں اچھی لگ سکتی ہے، اس کی کوئی ٹھوں بنیادنہیں ہے۔ بیاللہ سبحانہ وتعالیٰ کا احسان ہے کہ اس نے اپنے احکام پر اور اپنی واضح مرضیات پر منحصر کر کے ہمیں اپنی آخرت یعنی اینے وجود کی ابدی جہت کو بہتر بنانے ادرا پن خواہش کے مطابق رکھنے کا موقع عنایت فرمایا۔

ابھی اخلاق اور شخصیت کی مشترک بنیادوں کی طرف اشارہ کیا تھا، اُس کی کچھ ضروری تفصیل کر لیتے ہیں۔ اخلاق کا منبع تو ایک ہی ہے، یعنی نفس، تاہم اس کی کچھ قسمیں بھی ہیں۔بعض کا تعلق ارادے ہے ہے، کچھ کا طبیعت سے اور چند کا ذہن ہے۔ وہ اظلاق جن کی صورت عملی ہے اور جن کی نسبت ارادے سے ہے، یعنی وہ وصف جواپنی حتی صورت میں عمل کی طرح ہوائس کا تعلق ارادے سے ہوتا ہے۔ اس طرح جو وصف خیال کی طرح ہوائس کا تعلق ذہن ہے ہوتا ہے، اور جو وصف رغبت اور کراہت کے پہلو رکھا ہوائر کا تعلق طبیعت سے ہوتا ہے۔ ویسے تو اخلاق کی تمام قسمیں عمل میں بھی ڈھلتی الل اور کی ناکی زاویے سے زہنی اور طبعی بھی ہوتی ہیں، تاہم اس وقت اخلاق کی قدر مفصل تفہیم کے لیے ان کی اقسام بندی کی ہے جوظا ہر ہے کہ کلی اور حتی نہیں ہے۔

اس ضروری وضاحت کے ساتھ اب ہے کہنا ہے کہ اضلاق کا وہ 'صبہ جو ارادی اور عملی ہے ے۔ اس کی بنیاد دو اوصاف پر ہے جن کا تعلق ذہن ، طبیعت اور اراد سے تمینوں سے ہے۔ اگر به دواوصاف منظم هو جانعین تو بهرارادی اور عملی اخلاق میں مهولت اور استفامت بهمی پیدا ۔ ہو جاتی ہے اور اُن کا معیار بھی بلند ہو جاتا ہے۔ وہ دو اوساف ہیں: سیائی اور صبر۔ یہاں سپائی کا مطلب ہے ملی سپائی ، یعنی سبج بولنا۔ بید دونوں اوصاف اگر جمارا محاورہ بن جائیں، . ہماری عادت بن جائیں تو باقی اخلاقی اعمال بھی آسان ہو جاتے ہیں اور انہیں نے تکلفی سے نبھانا بھی سہل ہوجا تاہے۔ یہاں یہ خیال رہے کہ اخلاقی حسنات اگر ارادے ہے ایک موجب عمل تعلق نه رکھیں تو اخلاق کی ذہنی اور طبعی نسبتیں بے کار ہیں۔ یعنی کہ جب تک اخلاق عمل نہیں پیدا کرے گا،اس وقت تک وہ محض تصور یا صرف جذبے کی حیثیت سے بے تا ثیر اور بےمصرف ہے۔ ارادے کی اہمیت سے کہ ذہن کے منلمات اور طبیعت کے مرغوبات کو ممل میں لا کر دکھا دیتا ہے تا کہ شخصیت میں تضاد اور دوہرا پن نہ پیدا ہو۔ وہ آدمی دو ہری شخصیت کا مریض ہے جس کی مانی ہوئی بات عمل میں نہ ڈھلے۔ اگر اخلاق عمل کی صورت اختیار نہیں کرتا اور محض دل میں کچھ جذبات اور ذہن میں کچھ تصورات کی صورت میں موجود ہے تو نا قابلِ اعتبار ہے۔ میرے اخلاقی تصورات ادر جذبات دراصل بندگی کوصادق اور کامل بنانے کے لیے ہیں۔ اور بندگی کے لفظ ہی ہے ظاہر ہے کہ اس میں ارادے کا کردار مرکزی ہے اور بیقلب و ذہن کی تسلیم سے شروع ہوتی ہے اور تعمیل پر ممل ہوتی ہے۔

اب حسب معمول بجها حاديث مباركه كامطالعه كر ليت بين:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ: أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (( يَقُولُ اللهُ تَعَالَى: مَا لِعَبْدِي المُؤْمِنِ عِنْدِي جَزَاعٌ، إِذَا

المالى

قَبَفْتُ مَفِيَّهُ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَاثُمَّ احْتَسَبَهُ، إِلَّا الجَنَّةُ)) رواه البخارى

حضرت ابوہریرہ وٹائٹیندرادی ہیں کہ حضور صلّائٹیلیّہ نے فرمایا:
الله تعالیٰ فرما تا ہے کہ جب میں اپنے بندہ مومن کی کوئی دنیاوی مرغوب
چیز لے لوں اور وہ اس پر صبر کرے تو اس کے لیے میرے پاس جنت
کے سواکوئی اور بدلہ نہیں ہے۔ (بخاری)

عَنْ عَبْدِ اللهِ رَضِى اللهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَبْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَالَ: ((إِنَّ الصِّدُ قَ يَهُدِى إِلَى البِرِّ، وَإِنَّ البِرَّيَهُ دِى إِلَى الجَنَّةِ، وَإِنَّ البَرِّيَ البَّرِي وَإِنَّ البَرِّي المِنْ البَيْدِ وَاللَّهُ مِن البَيْدِ، وَإِنَّ البَرِّي اللهِ عَلَى البَيْدِ وَاللهِ البَيْدِ وَاللهِ اللهِ المُعَلِينَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلِّمَ اللهُ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ وَسَلِّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلِّمَ اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهِ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ الللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ الللهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ الللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ الللّهُ عَلَي اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ الللللّهُ الللهُ اللّهُ الللللهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللهُ الللهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللهُ الللهُ الللللللّهُ اللللللللّهُ الللهُ الللللّهُ الللهُ اللللللللّهُ الللهُ الللللّهُ الللهُ الل

سيرنا عبد الله بن مسعود بنالله الله كا ارشاد نقل فرمات بي كه آپ مالله كا ارشاد نقل فرمات بي كه آپ مالله كا ارشاد نقل فرمايا:

می مجلائی اور نیکوکاری کی طرف لے جاتا ہے اور نیکی اور محلائی جنت کی

صبراورسجائي

# راہ پر لے جاتی ہے، اور آدمی برابر سیج بولتا رہتا ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں اس کوصدین لکھ لیاجاتا ہے۔ (متفق علیہ)

صابر آ دمی دراصل و فادار آ دمی ہوتا ہے۔ صبر، و فاداری ہے خصوصاً حالتِ تکاف میں۔ تکلیف اور وفاداری میں لازمی تعلق ہے۔ میں خود کو وفادار بندہ سمجھتا ہوں مگر مجھے ا بن وفاداری کا بقین منفت اور تکلیف سے گزر کر ہی میسر آئے گا۔ اللہ کے ساتھ میرا تعلق آز مائش اورمصیبت میں بھی اپن مخصوص اور معیاری کیفیات کے ساتھ برقرار رہتا ہے تو پھر میں صابر ہوں، لیعنی اللہ کا و فا دار بندہ ہوں۔ اسی لیے صبر میں ایک چھیا ہواتشکر بھی ہوتا ہے۔ صابر آ دمی صبر اور شکر کے درمیان موجود لغوی فرق کو اپنے احوال میں باتی نہیں رہنے دیتا اور عین حالتِ صبر میں شکر گزاری کی کیفیت بھی محسوں کرتا ہے۔ صبراورشکر میں تعلق کی ایک ہی بات کوطرح طرح سے دہرا کر کہنے میں ال وت لطف بھی آرہا ہے اور پھریہ خیال بھی ہے کہ قلب وطبیعت سے مناسبت رکھنے والے کی امر کا بیان ایک تنوع رکھنے والی تکرار کے ساتھ کیا جائے تو اُس کی تا ثیر بڑھ جاتی ہے۔ اور ویسے بھی لفظ کی تکرار نا گوار ہوسکتی ہے لیکن ایک ہی معنی کامختلف لفظوں میں اظہار خواں گوار ہوتا ہے۔ تو اگر صبر اور شکر کے جوڑ کومعنی اور مضمون میں اضافہ کیے بغیر بار بار دہرا<sup>کر</sup> عرض کروں تو اس تکرار کی اجازت ہونی چاہیے۔ تو اب یوں دلیمیں، یعنی اس منظر کوایک اور کھڑی سے مشاہدہ کریں کہ اللہ سے تعلق کے دو تقاضے ہیں: راحت میں شکر گزاری الا تکلیف میں صبر۔ راحت میں شکر گزاری تو صبر کی کیفیت سے الگ ہوسکتی ہے لیکن صبر کی حالت میں جو شخص شکرگزاری کے جذبے یا مخصوص کیفیات کو برقرار رکھنے میں کامی<sup>اب</sup> ہے اس نے گویا صبر کواس کی روح کے ساتھ اپنے اندر جذب کرلیا۔ جن موقعوں پر آدگا بندگی کے موقف پر عملاً اور حالاً کمزور پر سکتا ہے، اُن میں اگر کوئی آ دمی اللہ کا شکر گزار

م لای باتیں

بندہ ہونا qualify کر سکے تو اصل میں صابر یہ ہے۔ یعنی صبر اپنی نفسیاتی اور قلبی ساخت برہ بیں شکر سے ایک گہری مناسبت رکھتا ہے۔ اس سطح کا صبر کمالِ بندگی ہے اور مقصودِ بندگی میں شکر سے ایک گہری مناسبت رکھتا ہے۔ اس سطح کا صبر کمالِ بندگی ہے اور مقصودِ بندگی ے کیونکہ اللہ سے کوئی تعلق تشکر کے بغیر نہیں ہوسکتا۔ صبر بھی تعلق باللہ ہی ہے، یہ بھی شرگزاری ہے خالی نہیں ہوتا۔ توصیر ایک ایسا وصف ہے جس کو حاصل کیے بغیر خود کواللّٰہ کا بندہ سمجھنا ہے معنی ہے۔ ایسے بنیادی وصف کو اس کی حالتِ کمال میں کی گئی تعریف کے ہاتھ ذہن میں رکھنا اس اعتبار سے بھی بہت مفید ہے کہ اگر ہم کامل معنی کو اپنا مقصود بنائیں گے تو ان شاء اللہ اس کے قریب قریب لے جانی والی جدوجہد ضرور کریں گے اور اں کو حاصل کرنے کے لیے بچھالیمی چیزیں اپنے اندر ضرور پیدا کرلیں گے جو جاہے ہمیں اس کامل معنی کا بورا حامل نہ بنائیں لیکن اس سے سچی نسبت رکھنے والا بندہ ضرور بنا ری گی۔ چیزوں کو ان کی آئڈیل definition کے ساتھ محفوظ نہ رکھنے سے ان چیزوں کی نا قدری ہوتی ہے، اور اگر چیزوں کی مثالی تعریف سامنے ہوتو ان کے حصول کی سنجیدہ کوشش کرنے والا اینے حاصلات پر گھمنڈ نہیں کرتا۔ بیآ کڈیل اور کلی تعریف اسے باور کرواتی رہتی ہے کہتم راستے پرتو ہولیکن منزل سے ابھی دور ہو۔تو بھائی،صبر کی مثالی تعریف میہ کہ جواز روئے حال منافی شکر نہ ہو۔اس کے لیے نفس میں بندگی کے داعیے کا غلبہ ضروری ہے۔ یعنی نفس میں بندگی کی حالت غالب آئے گی تو تعلق مع اللہ سے نبت رکھنے والے احوال نصیب ہوں گے۔ آ دمی بندگی کی قوت سے نفس پر گرفت رکھنے کا یہ تو فیق اس وقت تک حاصل نہیں کر سکتا جب تک وہ سچ پرمضبوطی کے ساتھ قائم نہ ہو جائے۔ سے کا اصل کردارتو یہ ہے کہ ماسوی اللہ سے مغلوب نہیں ہونے دیتا اور اللہ کی طرف يكوركها ہے\_ليكن ہم اگر سچ كا مطلب صرف سچ بولنا ركھيں تو بھى اس عمل پر انتقامت سے نس پراصلاحی قدرت حاصل ہوسکتی ہے۔ توسب سے پہلے بیعزم کرلینا چاہے کہ میری زبان کومرتے دم تک جھوٹ کے ذاکتے سے محفوظ رہنا ہے اور میرے دل

صبراورسجائي

کو دروغ گوئی کے ارادے سے بھی پاک رہنا ہے۔ سیج بولنے کی عادت کوئی معمولی چر نہیں ہے۔ ہارا بولا ہواایک ایک لفظ ہاری تغمیر میں حصہ لیتا ہے۔ سیج اگر تکلف سے اور نود پر جرکر کے بھی بولا جائے تو بھی اس کی تا خیر سے نفس کی اتارگی ، دنیا کی محبت اور رہا ے خاتے کی راہ کھل جاتی ہے۔ سیج بولنا ایک طرح سے اللّٰہ کی حضوری میں رکھنے والانعل ہے۔ بیج کاصبر سے تعلق میہ ہے کہ صبر اللہ سے تعلق میں سچا بنا تا ہے، اور اللہ کے حکم کی قمیل میں ثابت قدم رکھتا ہے۔ یعنی صبر کہتا ہے کہ دنیا چاہے جہنم بن جائے ، یہ مجھے آپ کے تعلق کی جنت سے نہیں نکال سکتی۔اور سچ کہتا ہے کہ دنیا خواہ کتنی پرکشش ہوجائے، پراللہ کی فرما نبرداری کے جذیے کوسر دنہیں کرسکتی۔ دونوں کا حاصل سے ہے کہ میرا اور میری دنیا کا تعلق اللہ کے ساتھ میر بے تعلق کے ماتحت رہے۔ صبر برے حالات میں بھی اللہ ہے متعلق رکھتا ہے اور سیج دنیا کی چیک دمک اور فائدے نقصان کو اللہ کی فرمان برداری پر ا ثرانداز نہیں ہونے دیتا۔ ان دونوں اوصاف کا مشترک مادہ وفاداری ہے، اللہ سے وفاداری، اُس کے احکام سے وفاداری، اس کے رسول سالیٹھالیہ ہم سے وفاداری وغیرہ۔ افسوس اس وفاداری کا ہی ہم میں تقریباً فقدان ہے۔ہم اللہ کے لیے نکلیف اٹھانے کے تصور سے بھی ڈرنے کے عادی ہو گئے ہیں اور بیسوچ ہمارے لیے ایک نا گوارسوچ بن گئ ہے کہ اللہ سے تعلق نبھانے کے لیے آزمائش سے گزرنا پڑتا ہے، نقصان اٹھانے پڑتے ہیں، اپنی محبوب چیزوں کو چھوڑنا پڑتا ہے اور راحتوں سے منہ پھیر کر تکلیفوں کو دعوت دینی پردتی ہے۔ یعنی ان سب کا امکان ہے۔ بیرسارے تصورات ایمانی ذہن رکھنے والے لوگوں کے لیے بھی نامانوس بلکہ وحشت انگیز ہو چکے ہیں۔اللہ کے لیے قربانی دینے کا تصورا تناڈراؤنا بن چکاہے کہ اس سے خود کو بچانے کے لیے ایک خیالی خدا بنائے کی مہم شروع ہو چکی ہے۔ حقیقی خدا سے بچنے کی مسلسل تگ ودو کی وجہ سے ہماری زندگی اور ہماری خواہشات کے بہت ہی تھوڑ سے جھے پر تعلق باللہ کی روشنی پر رہی ہوتو پر رہی

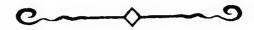
الى الى

ہو، بیننز جھے اس تعلق کی حرارت اور روشنی سے محروم ہیں۔ اگر ہمیں اپنے موجودہ بحران ار میں ایک سبب بتانا ہوتو وہ سبب سے کہ ہم اللہ کے ساتھ وفادار رہنے اور تنزل کا مجبورا کوئی ایک سبب بتانا ہوتو وہ سبب سے کہ ہم اللہ کے ساتھ وفادار رہنے رر رہ۔ کی روایت، جذبے اور تخیل سے دور ہو گئے ہیں۔ ہم نے اپنے اندر مذہبیت کا ایک ایسا نظام پداکرلیا ہے جو اللہ کے لیے قربانی دینے کے عاجز انہ اور والہانہ جذبے سے خالی ہے۔ تو بھائی، اب ہمارے پیشِ نظریبی مقصّد ہونا چاہیے کہ سی بھی طرح بے وفائی کے ، زہریلے دھویں سے باہرنکلنا ہے۔ بورا عالم اسلام ایک بڑا مردہ خانہ بن کے رہ گیا ہے ادراس سے نکلنے کی کوئی تدبیر بھی سمجھ نہیں آتی ۔ اب توبس یہی ہے کہ اللہ ہماری توبہ قبول کر لے، ہاری بے وفائیاں معاف کردے اور اپنے دست قدرت ورحمت سے اس بونیال ادراس بھنور سے ہمیں باہر نکال دے۔ اگر اسے تدبیر مجھوتو یہی تدبیر ہے کہ رات سجدهٔ استغفار میں گزارو اور دن کلمهٔ استغفار میں بسر کرو۔غضب خدا کا، ہم وہ ہیں جنہوں نے دانستہ اللہ سے بے وفائی کی ، ہم وہ ہیں جنہوں نے اللہ اور اس کے رسول مان کی سے تعلق کی اتنی قدر بھی نہیں کی جتنی اولا دے ساتھ اور مال سے ساتھ تعلق کی كرتے ہیں۔ ہارى زندگياں ايسے كسى تجربے سے خالى ہیں جسے صبر كانام ديا جاسكے، اور ہاراتمام نظام گفتار وکردار سے کے مرکز سے محروم ہے۔اس سے بڑا بحران کوئی ہوسکتا ہے کہ باطن صبر سے خالی ہے اور عمل سے سے عاری۔ بیہ باتیں میں صرف آپ کونہیں سنارہا بلكه أئينه ما منے ركھ كرعرض كرر ہا ہوں۔

تو جناب، صابر وہ ہے جو کسی بھی حال میں اللہ سے اپنے متشکرانہ تعلق کومسلما تو جناب، صابر وہ ہے جو کسی بھی حال میں اللہ سے اپنے متشکرانہ تعلق کومسلما ں اضافے کی حالت میں برقرار رکھے، اور پچ ہو لنے والا بندہ وہ ہے جو دتیا کوحق پر ترجیح ز رے اور آخرت سے غافل نہ رہے۔ ویسے ہرا چھائی میں سے برکت ہوتی ہے کہ وہ دومری تمام اچھائیوں کے حصول کا ذریعہ بن جاتی ہے۔ اچھائی کی اسی تا نیر کو دیکھتے ہوئے کم از کم میں تواپنے لیے مل کا جوطریقہ اور مزاج تجویز کروں گاوہ یہی ہوگا کہ استغفار کرو، جو بھی خوبی اور بھلائی سامنے آئے اس سے چمٹ جاؤ اور اسے اپنے لیے سفینۂ نوح بنالور قرآن کی ہر ہدایت، رسول الله صلّ تلایکی ہم سنت سفینۂ نوح ہے۔ امت کا زیادہ تر حصہ سیدنا نوح علیہ السلام کے بیٹے کی طرح اس مغالطے میں مبتلا ہے کہ ہم تو پہاڑ پر چڑھ جائیں گے، وہاں طوفان کہاں سے پہنچے گا۔مسلمانوں کی اکثریت نے پیطرزِعمل بہت عرصے سے اختیار کر رکھا ہے کہ میں ، نعوذ باللہ ، کتاب وسنت کی ندائے نجات سننے کی کا ضرورت ہے، دنیا میں کامیابی کی اتن سیڑھیاں ہیں کہ سی بھی سیڑھی پر چڑھ جائیں گے تو ہم نجات وغیرہ سب پالیں گے۔ تو ہم نے دنیا میں کامیابی کو نجات کا متبادل بنارکھا ہ اور دنیا کی تکلیفوں کوعذاب کا مرادف سمجھ رکھا ہے۔ یعنی دنیا پاس ہے تو ہم جنت میں ہیں اور دنیا پاس نہیں ہے تو ہم دوزخ میں ہیں۔ اس ہول ناک صورت حال میں گھرے ہوئے بے بس آدمی کی طرح پکار کر کہدرہا ہوں کہلوگو! وقت بہت کم ہے، پتانہیں اگل سانس آتا ہے کہ ہیں، تو جلدی کرو، استغفار کوکشتی نوع بنا لو اور بیصبر، سیائی یا جوہی بھلائیاں سمجھ میں آرہی ہیں بیسب اس کشتی میں رکھا ہوا زادِسفر ہے، ان کو اختیار کرد، انہیں استعال میں لاؤورنه تمہاری داستان تک بھی نه ہوگی داستانوں میں۔ربِّ جلیل ہم ایسے بے وفاؤں کواپنے دین کی ترجمانی کے منصب پر بیٹھنے کی اجازت نہیں دے گا۔ وہ ہمیں مٹا کراس دین کے لیے کوئی دوسری امت لے آئے گا۔ اللہ وہ وقت نہ دکھائے اور ہمیں مقبول تو یہ کی تو فیق عطا فر مائے۔ آمین۔

ملاحي بانيس

تواہم سب مل کرا پنی زندگی کا بیہ مقصد بنائمیں کہا ہے اندراور باہر کے پٹے بہتہ اندھیروں کوروشن اور پرحرارت کرنے کے لیے ایک بڑاالا ؤروشن کرنا ہے۔ میں بھی یہ ساری یا تیں اسی لیے کر رہا ہوں کہ الاؤ کے داسطے ایندھن اکٹھا ہو جائے۔اس کام کے لے ساری زندگی لکڑیاں جمع کرنے میں گزرجائے تو بی گھاٹے کا سودانہ ہوگا۔استغفار کا جذبہ پیدا کرو۔اللہ سے بے وفائیوں پرتوبہ کرو پھراس کے قرب کے مقام پرآ کراس کی یندیدہ چیزوں کواختیار کرنے کاعمل شروع کرو۔ یہی نجات کا راستا ہے جس پر ہم میں سے ایک ایک کوچلنا پڑے گا اور یہی وہ ری ہے جسے پکڑ کر ہم اس دلدل سے نکل کتے ہیں۔ نالاُنقیوں کو ان شاء اللہ ڈھانپ لے گی۔ مگر ہم میں بھی اتنی غیرت تو ہونی چاہیے کہ اپنا جائزہ لے سکیں کہ ہم امتی کہلانے کے مستحق بھی ہیں یانہیں۔تو سچی بات یہی ہے کہ ہم بھلا کہاں کے امتی ، رسول الله صلَّالْتَالِيم كا يسنديده آدمي كہاں ہے؟ آپ صلَّ الله كا يسنديده معاشرہ کہاں ہے؟ بہندیدہ ریاست کہاں ہے؟ بیتو خیرسے بہت بڑے مطالبات ہیں، ہم تو روئے ارض پر اپناایک محلہ بھی نہیں دکھا کتے جسے دیکھ کرید کہا جاسکے کہ دیکھو، یہ ہے رسول الله صلّ الله صلّ الله على الله عل یہ دعوانہیں کیا جاسکتا کہ بیر رسول الله صل الله الله الله علیہ کے ماننے والے طواف کر رہے ہیں! ایسے گہرے اور ہمہ گیر بحران کو بھی محسوس نہ کرنا پر لے درجے کی سنگ دلی اور بے حسی ہے اور اس سے نکلنے کی کوشش نہ کرنا خودکشی ہے۔ تو بھائی، میں آپ کو گواہ بنا کرعہد کرتا ہول کہ آج سے بلکہ ابھی سے اللہ کا وفادار بندہ بننے کی ہرممکن کوشش کروں گا اور ہمیشہ سے بولوں گا۔اللہ مجھےاس عہد پر ثابت قدم رکھے اور صبر وصداقت کومیرا شعار بنائے۔آپ بھی سے عہد کیجے اور پھر دوسروں کو بھی ہے بتائے کہ نس کے احوال پر قابو پانا ہے توصیر کو اختیار کرو ادرنفس کے افعال پر حاوی رہنا ہے تو سچ بولا کرو۔ بیرز کیئرنفس کے دو بازو ہیں۔ ظاہر مبرادر پائی ہواں کی جا تیں اور اس کے حقائق ساری مخاوق کے جوع علم وہم سے جی زیادہ ہوں گے۔ ہم تو بس ابنی اوقات کے مطابق اورا پنے منار مجموع علم وہم سے جی زیادہ ہوں گے۔ ہم تو بس ابنی اوقات کے مطابق اورا پنے منار کے حماب سے معانی اخذ کرتے ہیں۔ اور مجرب بات ہے کہ ایک دن بچ بولنے کی پابندی نبھالیں تو لگتا ہے کہ کندھوں پر سے نفس کا بوجھ کم ہوگیا ہے۔ ای طرح ایک مرتب مبرکواس کے بہترین مقاصد کے ساتھ اختیاد کر کے دیکھیں تو ایسا گے گا کہ نفس کے اندر کی جیٹ تو ایسا گے گا کہ نفس کے اندر کی جیٹ تی جہترین مقاصد کے ساتھ اختیاد کر کے دیکھیں تو ایسا گے گا کہ نفس کے اندر کی جیٹ تی جو عہد کیا ہے اُسے پورا کرنے میں بھی مختلف رکا وٹوں کا سان کرنا پڑسکتا ہے۔ وعا کرنی چاہیے کہ اللہ تبارک و تعالی کسی آزمائش ، کسی رکاوٹ میں کرنا پڑسکتا ہے۔ وعا کرنی چاہیے کہ اللہ تبارک و تعالی کسی آزمائش ، کسی رکاوٹ میں ڈالے بغیر جمیں اپنے مقبول بندوں میں شامل فرما لے۔ آمین۔



### امیری غریبی اور پیری مریدی

بِسْمِ اللهِ الرَّحْلِ الرَّحْلِ الرَّحِيْمِ اللهِ الرَّحْلِ الرَّحْلِ الرَّحِيْمِ اللهِ الرَّحْلِ الرَّحِيْمِ اللهِ المُعْلَى مَنْ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ الْحَمْدُ لُو لِمِي المَّلَا لُهُ وَالسَّلَا مُرْعَلَى مَنْ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ

جس معاشرے میں غریب کوعزت نہیں ملتی اور اس کے ساتھ برابری کا رویہ ہیں رکھا جاتا، وہ معاشرہ اتنا ہے حس ہو چکا ہے کہ اس میں حق بھی ہے اثر ہے اور خیر بھی بے تا ثیر۔ جہاں دولت اور طاقت عزت کا سب سے بڑا سبب بن جائیں ،اس سوسائٹی میں الی گراوٹ سرایت کر جاتی ہے کہ لوگ انسان ہونا بھی بھول جاتے ہیں اور ان پر دین مؤرر ہتا ہے نہ کوئی نظریہ۔ آخر کیا وجہ ہے کہ ہمارے یہاں غریبوں میں عزت نفس کا جذبه اوراحیاس بہت کمزور ہے۔ انہوں نے گویا قبول کرلیا ہے کہ وہ معاشرے کا نجلا طبقه بین جوخود این نظر میں ہی معزز نہیں بن سکتا۔اس نفسیاتی سطح پر دین ہویا دنیا، دونوں ی روٹی کپڑے کی فکر میں سا جاتے ہیں۔روحانی اوراخلاقی مقاصد تو بہت دور کی چیزیں اللى، غريوں كى دنياوى خوامثات اور تمنائيس بھى پيك سے پيدا ہوتى ہيں، اور يہ كوئى اللیق طقہ ہیں ہے بلکہ ایک بڑی اکثریت ہے۔ ہاری ساجی سطح کا تعین اور ہاری اخلاقی (رجہ بندی انہی کو دیکھ کر ہوگی۔ کیونکہ کسی معاشرے کو دیکھتے وقت پہلے میہیں ویکھا جاتا کراس کی بلندیاں کیا ہیں بلکہ اس پرفونس کیا جاتا کہ اس کی پستیاں کیا ہیں۔ بلندی تم عمر اولی ہے اور پستی لمبی عمریاتی ہے۔ سوسائٹی طبقات سے درمیان تعلق سے تشکیل پاتی ہے۔ تعان یات ہم آ ہنگی کے ساتھ بھی ہوتا ہے اور تصادم کی صورت میں بھی اظہار کرتا ہے۔طبقات

میں مقصدی ہم آ ہنگی اور مفاداتی کشاکش کے نتیجے ہی میں معاشرہ وجود میں آتا ہے۔ اس ببهلوت اپنا جائزه لیس توصورت حال زیاده امید افزانبیس ئے۔ ہمارے اندر نم نیب اور امیر کسی بھی طرح کی ہم آ ہنگی اور \* وافقت نہیں رکھتے ، وہ چاہے وینی ہویاانانی، تہذیبی ہو یا نفسیاتی ،ان دونوں طبقوں میں کسی طرح کی ہم آ جنگی نہیں ہے۔معاشرے کی تغمیر کرنے والی طبقاتی ہم آ ہنگی تو بہت بڑی بات ہے، ہم نے تو شاید شاذ و ناور ہی دیکیا ہوکہ کوئی امیر سی مسکین کوسلام کر رہا ہے۔سلام کرنا صرف غریب کی ذمہ داری ہاور امیر کے لیے سلام کا جواب دینا بھی ضروری نہیں۔ ننانو بے فی صدمواقع پرغریب سرجیکا كرسلام كرنا ہے اور امير رعونت ہے سر ہلاكريا اس بے جارے پر ايک اچئتی ہوئی نظر ڈال کر گویا اس کے سلام س لینے کا خاموش اظہار کافی سمجھتا ہے۔ گویا پہنجی میرااحیان ہے اور تمہارے لیے بڑی بشارت ہے کہ میں نے تمہار نے سلام کو سننے کے قابل سمجا۔ تکلیف ده بات پیه ہے که غریب اس فرعونی انداز کو بھی اپنے اوپر احسان سمجھتا ہے۔ آپ خودسوچیے جہال دینی معاشرت کوایک اقداری تسلسل کے ساتھ محفوظ رکھنے والاسب براعمل یعنی سلام اس حالت کو پہنچ جائے وہاں دین داری کی سطح کیا ہوگی اور آدمت ک درجے پرہوگی!امیراورغریب کابیاندازِتعلق صرف بازاروں میں نہیں ہے، معجدوں میں بلکہ حرمین میں بھی عام ہے۔ اتنا ہی عام جتنا بازاروں اور دفتر وں میں ہے۔ہم نے تو دین کوبھی غریب کو دبائے رکھنے کی قوت بنا ڈالا ہے۔ بھی آپ نے دیکھا ہے کہ کی دیا جماعت یا تحریک نے امیر غریب کی ایک ظالمانہ تفریق کوختم کرنے کی تھوں اور مربوط کوشش کی ہو؟ ہم نے دین کوالیا بنالیا ہے کہ عورتوں اورغریبوں کے لیے بیدین رحت ، وین زحمت بن گیاہے۔عورتوں کئے تو خیر بہت بڑے پیانے پراس مردانہ بالارتی کوچی کر دیا جو دین کے نام پر مسلط کی گئی تھی۔ لیکن انہوں نے دین کی غلط مراد کو جھلاتے ہوئے دین کی شیخ مراد کا بھی انکار کر دیا۔ یعنی ایسا ماحول بنا دیا گیا ہے اور ساجی جرکودین

کا ایا ابادہ اوڑھا دیا گیا ہے کہ اس جرکا شکار ہونے والے طبقات خود دین ہی سے تضادم کی روش اختیار کر لیتے ہیں۔ یہ اللہ کا عذاب نہیں ہے کہ الحاد کا سب سے بڑا سبب رین کا نام لینے والے بن گئے ہیں! اہل دین کی موجودہ اکثریت نے نعوذ باللہ دین اور انسانیت کو متضاد بنا کر رکھ دیا ہے اور دین اور اخلاق میں برگا نگی کا ماحول پیدا کر ڈالا ہے۔ تو بہر حال اس آ دمی کا کیا دین جو امیر غریب کو برابر نہیں جانتا اور مسکینوں سے محبت نہیں کرتا۔ جاگیر داری اور سرمایہ داری کے ملاب سے بننے والی شخصیات سے مکمل طور پر چوٹکارا پائے بغیر اور اسے دینی کور دینے کی شیطانی عادت سے نجات حاصل کے بغیر جو کہ ویوت وغیرہ کے کوئی معنی نہیں ہیں۔

تبلیغی جماعت غالباً سب سے بڑی دینی جماعت ہے اور اس کا دائر ہُ اثر الحمد لله عالم گیر ہے۔لیکن افسوس اس نے بھی مسلم معاشرت میں سرایت کر جانے والے اس روگ کوتو جہ کے قابل ہی نہیں سمجھا۔ حالانکہ یہ جماعت اپنے دستیاب وسائل کے ساتھ اگر حسن معاشرت کو اینا ہدف بنالیتی تو آج مسلمانوں کا ساجی اسٹر کچر کم از کم غیر انسانی نہ رہتا۔ اور ایک تبلیغی جماعت ہی نہیں بلکہ کسی دینی جماعت نے بھی دین کے نفسیاتی اور معاشرتی اقدار کی تحدید کواینامقصود کم از کم عملاً نہیں بنایا۔اگر ایسا ہوا ہوتا تومسلم معاشروں میں سے غربت وافلاس کا خاتمہ ہو چکا ہوتا اور عورتوں میں دین بیزاری کے اسباب ہی نہ پیدا ہوتے۔ ابھی ہمیں اندازہ نہیں ہے کہ قیمینزم ہمارے دروازے پر دستک دے رہا ہادر بیددستک ایسی ہے جس پر دروازہ زیادہ دیر تک بندنہیں رہ سکتا فیمینزم کو ہمارے اندر جگہ بنانے کا موقع مل گیا تومسلم دنیا میں اسلام کوسب سے بڑا چیلنج مردول کی جانب سے نہیں بلکہ عورتوں کی طرف سے پیش آئے گا۔ فیمینزم پہلے ہی مرحلے میں ترک دین کو انتہائی خوش گوار اور نہایت ضروری بنا دیتا ہے۔اس طرح جیسے مارکسزم نے غریبوں میں خدااور مذہب کے انکار کومحبوب بنایا۔لیکن فیمینزم مارکسزم کی طرح کوئی نظریاتی نظام نہیں

مساری و تمر

ہے بلکہ ایک رویہ اور مزائ ہے۔ اس لیے اس کا تسلط اگر قائم ہوگیا تواس کے وُسٹے کے اسکا است کے دوال کا سبب بزائیم ایک جبر کا عضر تھا جواس کے زوال کا سبب بزائیم میں ایک جبر کا عضر تھا جواس کے زوال کا سبب بزائیم میں ایک جبر کا عضر تھا جواس کے زوال کا سبب بزائیم میں تو آزادی ہی آزادی ہے۔

تو بات سے بور ہی تھی کہ ہمارے معاشرے میں غریب کی کوئی عزت اور کوؤ تریا نہیں ہے۔غریب تحقیر کی زندگی جیتا ہے اور تذکیل کی موت مرجاتا ہے۔غریب اور ا جھوت میں کوئی فرق نہیں رہ گیا۔ والدین بھی خوشحال بیٹے کوغریب بیٹے پر آج دیتے ہیں۔ آدمی کسی حادثے کے نتیج میں غریب ہوجائے تو مال باپ، بھائی بہن اور دوست احباب اس سے دوری پیدا کر لیتے ہیں۔غریب ہوتے ہی آ دمی کوسب سے پہلے عزتے نفس کے شعور اور احساس کو چھوڑ نا پڑتا ہے اور اس اٹل قانون کو ماننا پڑتا ہے کہ غریب کسی عزت کامنتی نہیں ہے، یعنی غریب کوانسان ہونے کی ضدنہیں کرنی چاہے۔ عزت نفس سے دست بردار ہوجانے والے اس طبتے میں کوئی طبقاتی انقلابی جدو جہدئیں پیدا ہوتی بلکہ ایک حیوانی انداز میں بدلہ لینے کی خواہش جنم لیت ہے جس سے جرائم پیدا ہوتے ہیں۔اس بات کو بچھ لیں کہ غریب کوعزت کی ضرورت نہیں ہے،اسے تو بس رونی، كير ااور مكان چاہے۔اسے جنت كى طلب نہيں ہے،اسے تو مجھ دنيادى سہولتيں دركار ہیں۔اسے دوزخ سے ڈرنہیں لگنا کہ اس کی ونیا ہی جہنم بن چکی ہے۔اسے اس جہنم سے نکالے بغیر اور عزت نفس کے احساس کی طرف واپس لائے بغیر اگر وعظ ونصیحت نئے بر مجور كرتجى ديا كياتواس كاحاصل حصول يجهنه موگا- غريب كاخدا بهى ايك طاقتوراور امیرآ دمی کی طرح ہوتا ہے جس سے وہ روٹی کیڑے کی امید باندھ لیتا ہے اور بس- مثل کلاس اور ایر کلاس کی سفاکی اور چالا کی نے غربت اور افلاس کو پیدا کیا اور پھر اسے ہر طرح کی پستی کا مرادف بنا دیا۔ غریب چھوٹا ہے، اس کا ذہن چھوٹا ہے، اس کا اخلاق جیوٹا ہے، اس کی دنیا چھوٹی ہے، اس کا دین چھوٹا ہے یہاں تک کہ اس کا خدا بھی اس کی

طرح جیوٹا ہے۔اس ماحول میں آخری فللم پیرکیا گیا کہ دنیا کو چینین کرات کو یا دین کا مالک بنادیا گیا۔ دین پرمل کرنے سے لے کر عالم بننے تک کی ذہریاں نویب پر ول دی گئیں، اس غریب پرجس کے ذہن وقلب پرشاہ دولہ کا آ بنی طوق پہلے ہی کس دیا سًا تھا۔ لا دینی منصوبے کی بھیل کے لیے اٹھایا جانے والا یہ قدم کتنا مہلک ثابت :وااس کا مشاہدہ ہم آج کر رہے ہیں۔غریب اور امیر کی فطری طبقاتی کشاکش کو دینی رنگ دے کر بہت جا بک وسی کے ساتھ ایک ایسے فساد میں بدل دیا گیاہے جو لا دینیت کے پھیلاؤ کے لیے ایک مؤثر دلیل کا کام دے رہا ہے۔مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمة الله عليه سے کسی صاحب نے بوچھا کہ عالموں اور مولو یوں میں فلاں فلاں خرابیاں کیوں ہیں۔ وہ صاحب اس زمانے کے حساب سے کسی اچھی سرکاری ملازمت میں تھے اورخوش حال تھے۔ جواب دینے سے پہلے مولانا نے ان سے دریافت کیا کہتمہارے کتنے بیٹے ہیں؟ انہوں نے بتایا کہ چار۔ پہتعداد صحیح یا نہیں،لیکن جو بات کہنے جارہا ہوں اسے کوئی فرق نہیں پڑتا۔حضرت تھانوی نے پوچھاان میں سے کتنے دین تعلیم حاصل كررم بين؟ ان صاحب نے كہا كه كوئى نہيں، سب اسكولوں ميں پڑھتے ہيں۔مولانا نے بیان کر درشتی سے فر مایا کہ اہلِ مدرسہ اور مولویوں کے اندر آنے والی خرابیوں کی ذمہ داری تم ایسے لوگوں پر جاتی ہے۔ مجھے دیکھو، میرے والد خاصے خوشحال آ دی ہے اور ا پنے بیٹوں میں انہیں مجھ سے زیادہ محبت تھی۔ میں ذہانت اورصورت شکل میں بھی اینے بھائی سے آ گے تھا۔میرے والد نے مجھے دین تعلیم دلانے کاعزم کیا اور اس پر ثابت قدم رے۔ کاش تم لوگ بھی میرے والد کے رائے پر چلتے تو مجھ سے یہ شکایت کرنے کی نوبت نہ آتی۔ بیدوا قعہ میں نے نوجوانی میں کہیں پڑھا تھا اس کیے مکن ہے کہ قل کرنے میں کچھاونچے نیچ ہوگئ ہوگرا تنایقین ہے کہاں واقعے کا خلاصہ اور مفہوم یہی تھا جو میں نے عرض کیا۔ کیا آج بھی صورت ِ حال وہی نہیں ہے؟ بلکہ کیا آج کی صورت ِ حال اس وقت

امسلاحی باتیں

سے برتر نہیں ہوگئ؟ موجودہ نہ ہی ملائینی در اصل ایک پاور یم ہے جے کھیلے دالے اور غریب ہیں مگرغریبوں کو ایک طاقنور خدا کا سپائی بنا کر استعمال کررہے ہیں۔ فریب نہیں ہیں مگرغریبوں کو ایک طاقنور خدا کا سپائی بنا کر استعمال کررہے ہیں کر ایک الگ موضوع ہے، فی الوذت تو ہم اس طرف تو جہ دلانے کی کوشش کررہے ہیں کر غریب ایک موضوع ہے، فی الوذت تو ہم ایک مفروضہ ہے اورغریبوں کی تحقیر پر ہمی نظام غریب سے محبت نہ ہوتو وین داری محض ایک مفروضہ ہے اورغریبوں کی تحقیر پر ہمی نظام معاشرت دین آ دمیت کی تو ہیں اور انکار ہے۔ اب ذرا رسول الله سائن الیکن کے کہا معاشرت دین آ دمیت کی تو ہیں اور انکار ہے۔ اب ذرا رسول الله سائن ایک کی کے اس نظارت سنے:

سَبِعْتُ حَارِثَةَ بُنَ وَهُبِ الخُزَاعِيّ، قَالَ: سَبِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: ((أَلاَ أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ الجَنَّةِ؟ كُلُّ اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: ((أَلاَ أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ الجَنَّةِ؟ كُلُّ ضَعِيفٍ مُتَضَعِفٍ، لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللهِ لَابُرَّهُ، أَلاَ أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ:كُلُّ عُنُلِّ، جَوَّا ظِ مُسْتَكُبِرٍ))
النَّارِ: كُلُّ عُتُلِّ، جَوَّا ظِ مُسْتَكُبِرٍ)

جناب حارثہ بن وہب بنائی روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ منائی اللہ منائی کے بین کہ میں نے رسول اللہ منائی کو یہ بات نہ بتاؤں کہ جنتی کون لوگ ہیں، سنو! ہروہ کم زور ور شخص جو کم زور اور حقیر سمجھا جاتا ہے، ایسا شخص اگر اللہ تعالیٰ کے اعتاد اور بھرو سے پرفشم کھا لے تو اسے اللہ تبارک و تعالیٰ پورا فرما دیتا ہے۔ پھر فرمایا: کیا بنہ بتاؤں کہ دوزخی کون ہے، سنو! ہر بدخو، متکبراور بخیل دوزخی ہے۔ (متفق علیہ)

عَنْ سَهْلِ بُنِ سَعْدِ السَّاعِدِي، أَنَّهُ قَالَ: مَرَّ رَجُلُ عَلَى رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم، فَقَالَ لرَجُلِ عِنْدَهُ جَالِيس؛ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّم، فَقَالَ لرَجُلِ عِنْ أَثْمَ افِ النَّاسِ، هَذَا (مَا رَأَيُكَ فِي هَذَا)) فَقَالَ: رَجُلٌ مِنْ أَثْمَ افِ النَّاسِ، هَذَا وَاللهِ حَرِي فَي إِنْ خَطَبَ أَنْ يُنْكَحَ، وَإِنْ شَفَعَ أَنْ يُشَفَّعَ، قَالَ: وَاللهِ حَرِي فَي إِنْ خَطَبَ أَنْ يُنْكَحَ، وَإِنْ شَفَعَ أَنْ يُشَفَّعَ، قَالَ:

نَسَكَتَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ مَرَّ رَجُلُ آخَى، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ((مَا رَأَيُكَ فِى هَنَا)) فَقَالَ نَهُ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ((مَا رَأُيكُ فِى هَنَا) فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللهِ مَفَى الرَّهُ وَاللهُ اللهِ عَلَيْهِ هَنَا حَرِيُّ إِنْ خَطَبَ أَنْ لاَ يُنْكَحَ، وَإِنْ شَفَعَ أَنْ لاَ يُشَكِّعَ، وَإِنْ قَالَ أَنْ لاَ يُسْبَعَ لِقَوْلِهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ((هَنَ اخَيْرُمِنْ مِلْ عِالاَ رَضِ مِثْلَ هَنَا))

جناب ابی عباس سہل بن سعد ساعدی والشن راوی ہیں کہ رسول اللہ مَا اللَّهُ اللَّهِ مِي عَلَى عِنْ اللَّهُ عَلَى كُرْرِاتُو آپِ اللَّهُ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللّ بیٹے ہوئے ایک صاحب سے دریافت فرمایا کہ اس مخص سے متعلق تمہاری کیا رائے ہے؟ وہ صاحب بولے کہ پیخص لوگوں میں متازہ، والله اگریسی کو نکاح کا پیغام دے تو قبول کیا جائے گا، اگر کسی کی سفارش كرے تو وہ مانى جائے گى، اس پر رسول الله مقاللة الله على الله مقاللة الله الله مقاللة الله الله فرمایا، پھرایک اور شخص وہاں سے گزرا، تب رسول الله سال الله علی این ان ہی صاحب سے یو جھا کہ اس مخص کے متعلق تمہارائیا خیال ہے؟ وہ کہے لگے کہ پیخص مسلمان فقرامیں سے ہ، بیا گرکسی کو نکاح کا پیغام وے تو قبول نہ کیا جائے، اگر کسی کی سفارش کرے تو مانی نہ جائے، اگر یفقیر، پہلے جیسے آ دمی سے بھری ہوئی دنیا سے بہتر ہے۔ (متفق علیہ) جناب ابو ہریرہ مناللہ بیان کرتے ہیں کہ ایک کالی کلوٹی عورت،مسجد کی خدمت کیا کرتی تھی، رادی کوشک ہے کہ وہ عورت تھی یا کوئی جوان 

اسلامياتيس

نے فر مایا: مجھے اس کی اطلاع کیوں نہیں دی گئی! پھر فر مایا کہ مجھے اس کی قبر کی نشان وہی کی تو قبر بتاؤہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے اس کی قبر کی نشان وہی کی تو آپ سالٹھ آئیل نے اس پر نماز پڑھی، پھر فر مایا: یہ قبریں اپنے مکینوں کے آپ سالٹھ آئیل نے اس پر نماز پڑھی ہیں، میرے ان پر نماز پڑھ لینے سے لیے اندھیروں سے لبریز ہوتی ہیں، میرے ان پر نماز پڑھ لینے سے اللہ تعالی ان قبروں کو منور اور روشن فر ما دیتا ہے۔ (متفق علیہ)

عَنْ أَبِي هُرُيْرَةً، أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: (رُبَّ أَشُعَثَ، مَنْ فُوع بِالْأَبْوَابِ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللهِ لَأَبْرَّهُ)) روالامسلم

میں۔ حقیقت سے بھی ہیری مریدی کے کلچرنے انسان کے شرف اور آزادی کوسلب کر ہیں۔ حقیقت سے بھی جب کہ بیری مریدی کے سی میں۔ ہیں۔ کلچر خانقاہوں اور درگاہوں تک محدود نہیں رہا بلکہ سیاسی جماعتوں میں بھی رکھا ہے۔ یہ پھر ره - ، اظل ہوگیا۔ اکثر سیاسی جماعتیں ، خواہ مذہبی ہوں یا سیکولر ، یہی کلیجر اور یہی مزاج رکھتی داخل ہوگیا۔ اکثر سیاسی جماعتیں ، خواہ مذہبی ہوں یا سیکولر ، یہی کلیجر اور یہی مزاج رکھتی را میں۔ بیں۔ پارٹی لیڈر وہی حیثیت اختیار کر گیا ہے جو کسی بہت بڑے گدی نشین کی اینے ہیں۔ بارٹی لیڈر وہی حیثیت اختیار کر گیا ہے یں ہوں اور معتقدوں میں ہوتی ہے۔ شخصیت پرستی کی اس وہا کے دینی اسباب تو خیر سے مریدوں اور معتقدوں میں ہوتی ہے۔ واضح ہیں،ان کے پچھ تہذیبی، تاریخی اورنفساتی اسباب بھی ہیں۔مثلاً ایک سبب یہ ہے کہ ہم دور غلای سے پیدا ہونے والی تہذیب اور نفسیات سے چھٹکارانہ یا سکے اور ان تاریخی تریلیوں سے لاتعلق رہ گئے جن کی بدولت انسان ہونے کے معیار میں ایسا اضافہ ہوا جو خوددین کومطلوب ہے۔ تاریخ نے دین کی مراد کے عین مطابق غلامی کے تمام اداروں کو بھی ختم کیا اور اس سے پیدا ہونے والی نفسیات کو بھی کم از کم اس حد تک کم زور ضرور کیا کہ آج کے انسان کے اجتماعی وجود میں مساوات کا تصور اور داعیہ زیادہ نہیں تو اتنا مضبوط بہرمال ہو چکا ہے کہ اس کے ابتدائی مظاہر بھی وحدتِ انسانی اور اخوتِ ایمانی کے دینی مقاصدتک چنچنے میں بہت مددگار ہوسکتے ہیں، اور بیامید باندھی جاسکتی ہے کہ جدیدیت کی نظریاتی تا نیرے محفوظ رہتے ہوئے ہم اس تاریخی اور تہذیبی پیش رفت کو دین داری کے جذبے اور اعتماد کے ساتھ وین آئڈیلز کی طرف متحرک رکھ سکتے ہیں۔ہم اس دنیا کو فطرت اور ہدایت کا سنگم بنا سکتے ہیں مگر اس کے لیے ضروری ہے کہ پہلے اقبال کی اصطلاح میں خوے غلامی سے نجات حاصل کی جائے اور اس کے تمام ذہنی، قلبی اور عملی مظاہر کومسار کیا جائے۔ آتا وغلام اور حاکم ورعایا کے تناظر اور نفیات سے نکلے بغیر ہاری دنیا بھی اس طرح ڈراؤنی رہے گی اور ہمارا دین بھی اس طرح اجنبی اور بے تا ثیر المال میں بدایک پاور گم ہاوراس سے پیدا ہونے والی ہمہ گرنفیات ہے جو الیاسے تجاوز کر کے دین میں بھی سرایت کر گئی ہے۔ آپ دیکھتے نہیں ہیں کہ ایک عام

ا سلاحی باتیں

آدی جب سی بزرگ سے تعویذ لینے جاتا ہے یا کسی مفتی سے فتوی الینے جوتا نے واکو جگہوں پراسے ای پروٹو کول سے گزرنا پڑتا ہے جوصا حبانِ اقتدار اور اہلِ انتیار اور اہل ٹروت سے ملتے وقت ملحوظ رکھنا پڑتا ہے۔ بیسب اسی حاکم ورعایا والی نفسیات کے نتیز مظاہر ہیں۔ حبِ جاہ اور حبِ مال سے بچنا ایمان کا تقاضا ہے، کوئی فقہ کا مسیّنہیں نے۔ اں کی طرف ہمہ وقت متوجہ رہنے والا مزاج دین دار کہلانے والے بالاتر طبقات میں، یعنی علما اور مشائخ میں ، اس طرح کا رفر ما دکھائی دیتا ہے جیسے طاقتور دنیا داروں میں۔ نیز کچھلوگ اس روحانی جذام سے بچے ہوئے ہیں مگر ان بے چاروں کی کوئی نبیں ستہ، انہیں اپنے لیے نمونہ نہیں بنایا جاتا اور ان کے مرید اور مقلد اگر ہیں بھی تو نہ ہونے کے برابر۔ایسے حضرات کی دین داری چونکہ حقیقی ہےاس لیے وہ مذہبی حلقول میں بھی اجنی اورا کیلے ہو گئے ہیں۔ دنیا طلی اورخو دنمائی کا یہی جنون مریدوں اور اپنے ہیرو کارول کو ہم اورلیڈر کا غلام بننا سکھا تا ہے۔ تعلیم وتربیت اور علم وسیاست کے میدانوں پر تا بغل م طاقتورطبقدان کارخانہ داروں کی طرح ہے جن کے لیے مریداور مقلد محض ایک مزدور ؟ جس کی محنت اور اطاعت سے سیٹھ صاحب کا کارخانہ چلتا رہے۔ اب آپ خود سوچیے کہ اس غیراسلامی،غیرانسانی ماحول میں الله اور الله کے رسول میں الله ایک آرائق حوالے سے زیادہ کیارہ جائے گی اور تعلق باللہ اور تعلق بالرسول می فیٹی ہے وجودی اقدار اوراخلاقی آئڈیلزئس طرح ہمارے اندرجگہ بنایا تمیں گے!

تو بہرحال، دین کو اس کے حقیقی تقاضوں کے ساتھ اپنے اندر جذب کرنے کا عزم کریں ورنہ اسی طرح چرب زبان واعظوں، خدا فروشوں پیروں اور دنیا طلب رہنماؤں کی حکومت رہے گی اور ہم اسی طرح اپنی استعدادِ بندگی کو فلاں اور فلاں کی صرف کرتے رہیں گے۔

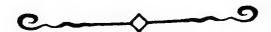
### خانهٔ شرع خراب است که ارباب صااح در عمارت گری گنبدِ دشارِ خود اند

تو بھائی، کم از کم سے طے کرلو کہ اس خص سے مرید ہونا ہے نہ اس کی پیروی کرنی ہے بیری اور قیادت تر کے میں ملی ہو۔ اس فیصلے پر ڈٹ جاؤ، ان شا ،اللہ دھوکا نہیں کھاؤ کے۔ ہاں، یہ ہوسکتا ہے کہ بیٹا باپ کی جائشین کی اہلیت رکھتا ہولیکن پھر بھی مصلحت یہی کے۔ ہاں، یہ ہوسکتا ہے کہ بیٹا باپ کی حائشین کی رسم کا سرے سے انکار کیا جائے۔ ننانوے فی صد سے زیادہ عورتوں میں یہ محض دنیا طلبی کی منظم روایت ہے۔ بیٹا اگر دنیا دینے کی روایت میں باپ کا جائیے۔ اس میں جائشین اس کا فرض بھی ہے بائیں بنا ہے تو اس سے اچھی کیا بات ہوسکتی ہے۔ اس میں جائشین اس کا فرض بھی ہے اور استحقاق بھی، لیکن دنیا لینے کی روایت میں ایسانہیں ہونا چاہیے۔

سوال: بیری مریدی میں سارا خطرہ مرید کو ہی ہے یا بیر کو بھی ہوشیار رہنا چاہیے؟

جواب: سچی بات یہ ہے کہ پیرکو زیادہ خطرہ ہے۔ ہم پیری مریدی کی منخ شدہ روایت پر گفتگو کر رہے سخے اس لیے نصیحت کا رخ مرید کی طرف رکھا کیونکہ پیرتو اب نفیحت سے بے نیاز ہو چکا ہے۔ آ ہے سمجھ رہے ہیں ناں کظلم کی صورت حال میں ظلم سے نفیحت سے بے نیاز ہو چکا ہے۔ آ ہے سمجھ رہے ہیں ناں کہ ظلم کی صورت حال میں مالم کو نہیں۔ اس طرح پیری مریدی کے موجودہ کھی ترین مریدی کی دعوت مریدوں کی دی جائے گی جو اس ظلم کا شکار ہیں۔ لیکن اگر کے جھے سے نکلنے کی دعوت مریدوں کی دی جائے گی جو اس ظلم کا شکار ہیں۔ لیکن اگر میں مریدی کی روایت اپنی تھے صورت میں ہو، یعنی ہر لحاظ سے مطابقِ سنت ہو، تو اس جہیں وقت نظرہ پیرکو ہے، مرید کو بالکل نہیں۔ تعلق باللہ کے لیے درکار تر کیے کو مقصود بنا کر مسند و اس نے ہیں اللہ کے لیے فکر مند رہتا ہے، اس سے ہیں الناز پر میٹھے والا شیخ جتنا مریدوں کی اصلاح کے لیے فکر مند رہتا ہے، اس سے ہیں انزاد پر میٹھے والا شیخ جتنا مریدوں کی اصلاح کے لیے فکر مند رہتا ہے، اس سے ہیں زیادہ اس کوئی دھوکا نہ دے دے کہ اخلاص، تقوی نیادہ کے دے کہ اخلاص، تقوی کی دولی نے دی کہ اخلاص، تقوی کی دولی کے دیات کے دیات کہ اس کانفس اسے کوئی دھوکا نہ دے دے کہ اخلاص، تقوی کی دولی کوئی دھوکا نہ دے دے کہ اخلاص، تقوی کی دولی کوئی دھوکا نہ دے دے کہ اخلاص، تقوی کیاتھوں کی ک

اور توکل میں بگاڑ پیدا ہوجائے اور وہ مریدوں کی فطری عقیدت ومحبت کواپنی حب مواد رروں کا بنا ہے۔ استعال کرنے لگے۔ شیخ صادق اللہ کی طرف یکسوریج حب مال کی تسکین کے لیے استعال کرنے لگے۔ شیخ صادق اللہ کی طرف یکسوریج بریا ہوئے اپنے مریدوں کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور ہر وقت اس میسوئی کو برقر ارر کھنے کی فر میں رہتا ہے۔ اس لیے ہمارے سلف سب سے زیادہ جن چیزوں سے بچتے تھے ان میں ہے ایک خودنمائی ہے۔ان کی پوری کوشش ہوتی تھی کہ بڑا بننے سے بجیس اوراگر بڑائی کو یوزیش لین بھی پڑے تو وہ مرید اور شاگر دے مفاد میں ہو، اپنی کسی خواہش کے نتیجے میں . نہ ہو\_ یعنی بڑائی انتظامی ہو، دین نہ ہولیکن افسوس سیسب ماضی کے قصے بن کررہ گئے، آج کے بیروں کا حال الا ما شاء اللہ بالکل مختلف ہے۔ رسول الله من الله عند الله مناور الله من الله عند ا میں فرمایا کہ وہ مخص اپنا ٹھکا ناجہنم میں کرلے جو بیہ جا ہتا ہے کہ اس کی آمد پرلوگ کھڑے ہوجایا کریں۔موجودہ خانقاہی کلچرسرے یاؤں تک اس ارشادِمبارک کی خلاف درزی پر کھڑا ہوا ہے۔آپ میں ٹھالیے ہے اس مفہوم میں بھی ارشا دفر مایا کہ میرے آگے تصویر بن كرنه كھڑے رہا كروجس طرح عجمى لوگ بادشا ہوں كے سامنے كھڑے رہتے ہيں۔ شايد ہی پیری مریدی کے موجودہ کلچر میں بدارشاداتِ نبوی کسی پیرکی زبان سے نقل ہوتے ہوں۔تو بالکل نہیں، پیرومرید کا رشتہ بھی اخوت اور مساوات سے خالی نہیں ہونا چاہے۔ الله كابنده مونے اور رسول الله مال الله كا امتى مونے كى حيثيت سے ہم سب برابرى كا اصل پرقائم رہتے ہوئے ایک دوسرے سے کم تر اور برتر ہیں۔ پیری برتری کا انگار نہیں لیکن اس میں بھی برابری کا اصول ایک اساسی حیثیت سے جاری رہنا چاہے اور بیذمہ داری پیرکی ہے کہ وہ تعلق کی اس بنیا دی ترین قدر کو فعال رکھے۔



## بندگی اوراس کا بنیا دی نقاضا

## بِسُحِ اللهِ الرَّحْلَنِ الرَّحِلْ الرَّحِلْ الرَّحِلْ الرَّحِلْ الرَّحِلْ الرَّحِلْ الرَّحِلْ الرَّحِلُ الرَّحِلُ الرَّحِلُ الرَّحِلُ الرَّحِلُ الرَّالِ الرَّحِلُ الرَّالِ اللَّالِ الرَّالِ الرَّالِ الرَّالِ اللَّالِ الرَّالِ اللَّالِ الرَّالِ اللَّالِ الرَّالِ الرَّالِ الللَّالِ الرَّالِ الرَّالِ الرَّالِ الرَّالِ الرَّالِ الللِّلْ الرَّالِ الللِّلْ الرَّالِ الرَّالِ الرَّالِ الرَّالِ الرَّالِ الللِّلْ الللْمُ اللَّالِي الللْمُ الللِّلْ الللِّلْمُ الللِّلْمُ الللِّلْمُ اللَّالِي الللْمُ اللَّالِ الللْمُ اللَّالِي الللْمُ اللَّالِي الللْمُ اللَّالِي الللْمُ الللْمُ الللِّلْمُ الللْمُ الللِّلْمُ الللِّلْمُ الللِّلْمُ الللْمُ الللِّلْمُ الللِّلْمُ الللْمُ الللِّلِي الللللِّلْمُ اللللِّلِي الللْمُ الللِّلْمُ اللللْمُ اللللِي اللللْمُ اللللْمُ الللِي الْمُعْلِي الْمُعْلِقِيلِ الْمُعْلِي الْمُعْلِقِيلِي الْمُعْلِيلِي الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الللْمُ اللِمُ الْمُعْلِمُ الللْمُ اللِمُ الْمُعْلِمُ الللْمُ الللِي الْمُعْلِمُ الللْمُ اللِمُ الْمُعْلِمُ الللْمُ الللِمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللِمُ الْمُعْلِمُ الللْمُعِلْمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْ

تہذیب پر زوال آتا ہے تو سب سے پہلے اس کا تصورِ انسان بدل جاتا ہے۔

یہاں تک کہ وہ تہذیب اپنے تصورِ انسان سے گھبرانے گئی ہے۔ جس تصورِ انسان کی ہم
بات کر رہے ہیں وہ کوئی فلفیا نہ اور پیچیدہ تصور نہیں ہے۔ ایک سادہ ساتصور ہے جو یہ
بتاتا ہے کہ زندگی کے اصلی اور مستقل مقاصد کیا ہیں اور اان مقاصد تک پہنچنے کے راستے کیا
ہیں۔ اس پس منظر میں مسلم تہذیب کا تصورِ انسان یہ ہے کہ ہمارا سب سے بڑا مقصدِ زندگی اللہ کوراضی کرنا ہے۔ ہمیں اس لیے تخلیق کیا گیا ہے کہ دنیا کے دار الامتحان میں اس طرح زندگی اللہ کوراضی کرنا ہے۔ ہمیں اس لیے تخلیق کیا گیا ہے کہ دنیا کے دار الامتحان میں اس مرح زندگی گزاریں کہ جنت میں واضل ہوجا عیں اور اللہ کی خوشنودی حاصل کر لیں۔ گویا ہمیں زندگی کو اللہ کی طرف معرف بھی ہوئے اپنی مزل یعنی اللہ کی خوشنودی کی طرف متحرک رہنا ہے۔ کہمی اللہ کی خوشنودی کی طرف متحرک رہنا ہے۔ ایسا اتباع اور ہیروئی کے بہر کی کوشنودی کی طرف متحرک رہنا ہے۔ ایسا میسر مقل یک ہوئی ہیں تو اللہ کی طرف متوجہ رہنا ہے اور سلام پھرتے ہی یہ یکسوئی معاف نیس سے کہنماز میں تو اللہ کی طرف متوجہ رہنا ہے اور سلام پھرتے ہی یہ یکسوئی معاف نیس سے اللہ کی خوشنودی کی طرف متوجہ رہنا ہے اور سلام پھرتے ہی یہ یکسوئی معاف نیس تو اللہ کی طرف متوجہ رہنا ہے اور سلام پھرتے ہی یہ یکسوئی معاف نیس تو اللہ کی طرف متوجہ رہنا ہے اور سلام پھرتے ہی یہ یکسوئی معاف نیس تو اللہ کی کرنماز میں تو اللہ کی طرف متوجہ رہنا ہے اور سلام پھرتے ہی یہ یکسوئی معاف

ے۔ اللک الرف عجور بانا سائی کی: ۔ بی زیادہ شروری ہے۔ املی بال اس لیے بہ جا تما ہے کہ اللہ کی مکر ف ا ہے ، بین کو خالس ادر ندگی کو سادق ریجتے ہوئے کیمورہ کر بہ جا تما ہے کہ اللہ کی مگر ف ا ہے ، بین کو خالس ادر ندگی کو سادق ریجتے ہوئے کیمورہ کر د کھا تھیں۔ ہماری سب نے بڑی ذمہ داری بھی ہے کہ دنیا کو آخرت کے تناظر میں ر پیسیں اور نو دا پنے آپ کو اللہ کی مگرف بیسوئی کے ربیانے سے ناپیں۔ ہم اتنے ہی سے ہیں میتنے خدا کی طرف بکسو ہیں ادرا نئے ہی تبرویٹے ہیں مبننا اس بکسوئی میں خلل ہے۔ سمجھ کے ناں! تو اب یہ یکسوئی عبادات میں بھی ہے ، اخلاق میں بھی ہے ، معاملات میں بھی ہے۔غرض زندگی کے جتنے اسالیب ہیں، ان سب میں اللہ کی طرف میسور ہنا ہے اس کے علم سے مطابق ، اس کی منتا کے مطابق ، اس کی مرضی کے مطابق اور اس کی طرف ہے بسيج گئے نمونة كامل بعني ثمر رسول الله سالين آياتم كى سنت كے مطابق الله اس رائے سے ساز وسامان جس جگہ پر جمع اور محفوظ ہے، اس جگہ کوسنت کہتے ہیں۔اب صورتِ عال یہ ہوگئ ہے کہ اللہ کی طرف کیسوئی کے جوفطری ذرائع اور نیچرل صورتیں ہیں وہ بھی کیسوئی سے خالی ہوتی چلی جارہی ہیں۔مثلا نماز،مثلا دعا،مثلا تلاوت،مثلا ذکر۔ بیدہ معمولات ہیں جن میں داخل ہوتے ہی ہم اللہ کی طرف خود بخو دمتوجہ ہوجاتے ہیں، دل اس کی طرف دیکھنے لگتا ہے، ذہن اس کی جانب میسوہوجا تا ہےاورطبیعت اس کی طرف لیکے لگتا ہے۔اس طرح کی فطری اور خود بخو دیکسوئی پیدا کر دینے والے اعمال بھی ہم پر بے اثر ہوتے جارہے ہیں۔ کتنے لوگ ہیں جو یہ کہہ سکیں کہ مصلے پر کھڑے ہوتے ہی، نماز کے لي مكبرتر تحريمه كہتے ہى ميں گويا الله كے حضور ميں پہنچ جاتا ہوں۔ يا دعا كے ليم اتھ اٹھاتے ہی گویا میرے ادر میرے معبود کے درمیان سے حجابات اٹھنے لگتے ہیں۔ اللہ نے میرے لیے بندگی کا جواسر کچر بنایا ہے، اس میں ایک کھڑی بھی رکھی ہے کہاسے ہمیشہ کھلا رکھنا۔ اس روزن سے جب بھی جھا نکو گے، میں نظر آ جاؤں گا۔ ہے کھڑگ

بندگی اور اس کا بنیا دی تقاضا

صرف نماز میں، تلاوت میں، ذکر ودعا میں نہیں کھلتی بلکہ ہمہ وفت کھلی رہتی ہے۔ ہماری نہ داری بس اتن ہے کہ ہر حال میں ، تمام حالات میں اور ہر مل میں اس کھڑی سے اپنی زمہ داری بس اتن ہے کہ ہر حال میں ، تمام حالات میں اور ہر مل میں اس کھڑی سے اپنی رمه منه من من اور الله کو گویا و میکھنے میں مشغول رہیں۔ تو ایسے سامانِ دید کو اور ایسے ہے۔ آپھیں نہ ہٹنے دیں اور الله کو گویا و میکھنے میں مشغول رہیں۔ تو ایسے سامانِ دید کو اور ایسے اسابِ میسوئی کو ہم لوگول نے غفلت اور نا قدری سے ضائع کر دیا اور پھر اس کا بدل ڑھونڈتے پھرتے ہیں ہو ہو کی ضربیں لگا کر، فلاں تحریک میں شامل ہوکر، انقلاب کے نعرے بلند کر کے وغیرہ وغیرہ۔ ایسی صورت حال بن گئ ہے کہ دین اعمال بھی اللہ کو چیانے والے اعمال بن کررہ گئے ہیں۔ہم عبادت میں اللہ کی طرف یکسونہیں ہویاتے تو باتی معاملات میں کہاں سے ہوں گے۔ جو اعمال قدرتی طور پر اللہ سے جوڑ دیتے ہیں، ہم ان میں اللہ کا قرب محسوس نہیں کرتے تو عام سے دنیاوی اعمال میں کیسے اللہ کی طرف يكوره كتے ہيں۔ اللہ سے تعلق حقیقتِ وجود ہے اور عبادت اسے حاصل كرنے كاسب سے بڑا ذریعہ۔عبادت در اصل اللہ سے تعلق کے آ داب اور احساسات سکھا دیتی ہے۔ ال کے بعد اخلاق کا نمبر آتا ہے۔جس طرح عبادت وجود کی حقیقت ہے، اخلاق اس حقیقی وجود کے احوال کا نام ہیں۔ یعنی اخلاق حقیقی وجود کو اندر باہر متحرک رکھنے والی قوت ا اوراس کی حرکیات (Dynamics) کی بنیاد۔ ان معنوں میں انسان اپنی حقیقت میں اللہ کابندہ ہے اور اپنی حالت اور فعلیت میں ایک اخلاقی وجود ہے۔اللہ نے مجھے اخلاقی وجوداس کیے دیا ہے کہ میں خالق کے ساتھ تعلق میں مخلص اور صادق رہتے ہوئے نلوق کے ساتھ تعلق میں بھی سیا اور کامل رہوں۔ یعنی اخلاق نام ہے خالق کے ساتھ تعلق رکھتے ہوئے مخلوق کے ساتھ تعلق کے تقاضوں کو اچھی طرح سے اد اکرنے کا۔ اور بیر نقاضے بھی فطرت بتاتی ہے کیونکہ اخلاق اپنی بنیادی ساخت میں فطری ہوتے ہیں، قانونی نہیں۔ شریعت اخلاق پر جا کم ہوتی ہے، اس کی خالق نہیں۔ اب دیکھ کیجھے کہ ہماری مرادس تعلق بالله كاشعور اوراحساسات نہيں پيدا كرتى اور جمارے اخلاق ميں دوسروں

اصلاحي باتيس

کے ساتھ ایثار، خیرخواہی، تواضع کے عناصر نہیں پائے جاتے۔ عبادت کو نظات نے باروح کر دیا ہے اور اخلاق کو خود غرضی کھا گئی ہے۔ میں تو بس اس بات پر نظر رکھتا ،وں کی مجھے آپ کہا فائدہ پہنچ سکتا ہے اور اس ذمہ داری سے بھا گتا ہوں کہ مجھے آپ کہا فائدہ پہنچانا چاہیے۔ خود غرضی اخلاق کی مکمل ضد ہے، خود غرض اوگوں کی سوسائی اخلاق ویرانہ ہوتی ہے۔ بہتیزی اورگا کم گلوچ وغیرہ یقیناً بداخلاتی ہیں لیکن خود غرضی تو اخلاق کی فتران ہے اور بداخلاتی ہیں لیکن خود غرضی تو اخلاق ہوتا دران ہے اور بداخلاتی کی ہر قسم سے کہیں بڑھ کر ہے۔ ایک بدزبان آدمی بداخلاق ،وہا کی طور پر اخلاق سے عاری ہے جبکہ دوم اللہ کی خود غرض لوگوں کا تمام سے محروم ہے۔ خود غرض لوگوں کا تمام سے محموم کی لاش کی طور پر اخلاق سے عاری ہے جبکہ دوم اللہ کہ خود سے دیکھنے کی کوشش سیجے کہ ہمارے یہاں بھی اخلاق کے ظاہری مراسم مردہ جسم کی مشاطگی سے زیادہ کیارہ گئے ہیں!

عبادت اورا خلاق کے بعد تیسرا درجہ ہے معاملات کا۔ یعنی، دنیا ہے فاکدہ عاصل کرنا یا پہنچانا۔ معاملات بھی بندگی اور انسانیت کی بنیاد پر چلتے ہیں تاہم ان کی مہارطال وحرام کے تصور کے ہاتھ میں ہوتی ہے۔ انسان اللہ کا بندہ ہے اور ایک اخلاقی وجود ہے، اس کا سارا نظام العمل اللہ کے حکم پر مبنی ہے اور حلال وحرام کے قطعی معیار پر قائم ہے۔ جس طرح عبادت بیہ بتاتی ہے کہ آپ کا تصویر خدا کیا ہے اور اخلاق بید دکھا تاہے کہ آپ کا تصویر انسان کیا ہے، اس طرح معاملات سے بیہ پتا چلتا ہے کہ ایک خاص طرح کا تصویر انسان کیا ہے، اس طرح معاملات سے بیہ پتا چلتا ہے کہ ایک خاص طرح کا تصویر انسان کیا ہے، اس طرح معاملات سے بیہ پتا چلتا ہے کہ ایک خاص طرح کا تصویر دنیا کیا ہے۔ معاملات کو اگر خدا اور تصویر انسان رکھنے والے کی حیثیت سے آپ کا تصویر دنیا کیا ہے۔ معاملات کو اگر ناکہ ماصل کرنے تک محدود کے تابع رکھی میری ذمہ داری ہے۔ مجھے فائمہ اس عمل کو اللہ کے بنائے ہوئے حدود کے تابع رکھی میری ذمہ داری ہے۔ مجھے فائمہ اشھانے سے نہیں روکا گیا، اللہ نے اس دنیا میں افاد بیت کا عضر بھی رکھا ہے لیکن بس طال اشھانے سے نہیں روکا گیا، اللہ نے اس دنیا میں افاد بیت کا عضر بھی رکھا ہے لیکن بس طال و ترام کی پابندی بہرحال کرنی ہے۔ جیسا کہ میں نے عرض کیا کہ زندگی کا سب سے بڑا

بندگی اوراس کا بنیادی تقاضا

مقصد الله كي طرف يكسور هنا ہے، حلال وحرام كى تميز اس مقصد كو حاضر ركھتى ہے اور يكسوئى ے ملکہ بڑھاتی ہے۔ بلکہ میرا توبیہ خیال ہے کہ معاملات اس میسوئی کے ہونے نہ ہونے ی سب سے بڑی نمسوٹی ہیں۔لیکن کیا میں اور کیا میرا خیال، یہ بات تو دین، دنیا اور انیان کے انتہائی اندر تک حجھا نک لینے کی محیرالعقول بصیرت اور فراست رکھنے والی ایک ے مثل ہتی یعنی سیدنا عمر فاروقِ اعظم رہائین نے بھی فرمائی ہے کہ آ دمی کا نماز روزہ نہ ریھو،اس کے معاملات دیکھو! اس قولِ مبارک کی روشنی میں پتا چلتا ہے کہ معاملات میں افلا قات بھی داخل ہیں اور عبادات کاعملی خلاصہ، یعنی ، اللہ کے احکام کی اطاعت بھی ثامل ہے۔معاملات میں بھی ہمارے مجموعی انحطاط کی وجہسے بیصورت حال ہو چکی ہے کہ حلال وحرام کا پیراڈ ائم مسلسل کمزور سے کمزور ہوتا جار ہاہے۔ پہلے ہم کراہت کی بنیاد پرادرشہ کی اساس پر چیزوں کو چھوڑ دیا کرتے تھے لیکن اب حرام سے نا گواری بھی کم لوگوں کومسوس ہوتی ہے۔صورت حال بیہ ہے کہ دنیا سے حلال کا تعلق رکھنا طبیعت اور ذہن پر بوجھ بنتا جا رہا ہے اور جی چاہنے لگاہے کہ کاش حلال وحرام کا قانون اتنا اٹل نہ ہوتا۔ یہ خواہش کل کلاں کو بیروی بھی اختیار کرسکتی ہے کہ، نعوذ باللہ، کاش اللہ نہ ہوتا، دين نه بوتا، شريعت نه بهوتی \_غرض ان تينوں درجات ِمستى ميں، يعنی الله سے تعلق، انسان ستعلق اور دنیا سے تعلق میں ہمارا جو مزاج بن گیا ہے وہ الیی خودغرضی کا نتیجہ ہے جس میں مبتلا شخص کوئی روک ٹوک پیند نہیں کرتا، چاہے وہ دین کی طرف سے ہویا معاشرے کا جانب سے۔ سچی بات رہے کہ اللہ کی طرف مستقل کیسوئی تو بہت دور کی بات ہے ہم تواللہ کے خیال سے بھی بے مزہ اور دہشت زدہ ہوجاتے ہیں۔ دعا اللہ کے سامنے خود کو کھول دینے کاعمل ہے، اس میں بندہ اپنی حقیقی خواہشات کواللہ کے حضور میں عرض کرتا ہے۔ ہماری دعا کا پیرحال ہے کہ یا تو بالکل لاتعلقی اور بے پروائی کے ساتھ کرتے ہیں یا پر کی وقت اپنے گناہوں کی بخشش طلب بھی کرتے ہیں تو اس طلب میں کوئی سنجیدگی اور

اسلامی باتنیں

جائی نہیں ہوتی، بس عام اور مبہم کی باتیں کر کے فارغ ہوجاتے ہیں۔ کہی ہزوی حیات ہیں۔ کہی ہزوی تفصیلات میں جانے بھی ہیں تو ایسے گنا ہوں سے بچاؤ کی دعا کرتے ہیں جو ہمارے بی میں نہیں ہوتے۔ مثلاً میں بید دعا کرنے لگوں کہ یا اللہ مجھے ہٹلر اور چنگیز نہ بنے دینا، تواس دعا کا کیا مطلب ہے! مجھ میں ہٹلر اور چنگیز خان بنے کی اہلیت ہے؟ اور اگر کھی تو بہی کرتا ہوں تو اندر سے ڈرجا تا ہوں کہ کہیں رشوت لینا نہ چھوٹ جائے، فلم دیکھنانہ چھوٹ جائے، نامحرم کی طرف رغبت کی نگاہ ڈالنے کی عادت نہ چھوٹ جائے۔ لینی جوگنا، حجوث جائے۔ لینی ہوتا ہوں کہ ہیں انہیں نہ چھڑ وا دے۔ گویا سب گنا ہوں سے تائب ہوتے ہوئے بھی زبانِ حال سے بیہ کہدر ہا ہوتا ہوں کہ یا اللہ وہ سب گناہ چھڑ وا دے جو میں کرتا ہوں یا گنا موں یا گنا ہوں کہ یا اللہ وہ سب گناہ چھڑ وا دے جو میں کرتا ہوں یا گنا میں نہیں کرتا یا کرسکتا اور ان گنا ہوں کو جاری رہنے دے جو میں کرتا ہوں یا گنا حیابتا ہوں۔

توصورت حال ہے ہے کہ ہماراتصورِ انسان ، الا ماشاء اللہ، زندگی کی ایک ای زیر اللہ برجی عملی حالت میں موجود نہیں رہا۔ ہماراتصورِ انسان جیسا کہ عرض کیا کہ ہر حال میں ، ہر خیال میں اور ہر ہی ویشن میں اللہ کی طرف کیسور ہے والے بندے کا تصور ہے۔ اللہ بندے کی غلطی بھی اس کیسوئی میں اضافے کا ذریعہ بن جاتی ہے، گناہ بھی اللہ کا مقرب بندے کی غلطی بھی اس کیسوئی میں اضافے کا ذریعہ بن جاتی ہے، گناہ بھی اللہ کا مقرب بندی میں بصورت استعفار مدود ہے ہیں۔ لیکن ہم نے اپنے آپ کو ایسا بنالیا ہے کہ بہتر کی کا خواب بھی ہو کر رہ گیا ہے۔ تاریخ ہمارے لیے زوال اور فنا کا مگر بھی بن بھی ہو کر رہ گیا ہے۔ تاریخ ہمارے لیے زوال اور فنا کا مگر بھی بن بی ہے۔ میں اس جم نے اللہ سے اور اللہ کے رسول ہے، اس حالت میں نعرے بازی مضکہ نخر ہے اس جم مے فلیم پر تو بہر کی ہے اور اہم ہیں میں میں اجتماعی ہے وفائی کا ارتکاب کیا ہے۔ اس جم مے فلیم پر تو بہر کی ہے اور اہم ہمل میں ابنا میں کو گویا تجدید عہد کرنی ہے۔ یا اللہ! مجھے معاف کردے، اب سے میرا جینا مرا سے میں کے دوسے پر مورا سے میں کے دوسے سے مرا کے کو گا اور میر اسار اسفر تیرے صدیب مرم صی شینے ہیں کے دوسے پر مورا کیسور سے میں جو کا دور میرا اسار اسفر تیرے صدیب مرم صی شینے ہیں کیں دیا ہے۔

بندگی اور اس کا بنیا دی تقاضا

فرد بدل جائے تو تہذیب بدل جاتی ہے! اس یقین کے ساتھ مجھے اور آپ کو پیعز م ہے۔ ہارا ہم ل یا تو اللہ کوخوش کرنے والا ہوگا یا تو اس کے غضب سے بھانے والا ہوگا، ہمارا ہر کام اللہ کے قریب لے جانے والا ہوگا، اس سے دور کرنے والانہیں ہوگا۔ یہ یہ ای سادہ اور مخضر سا دائر و ممل ہے جو ہمارے اندر اور باہر کی دنیا کوئل کے زور ہے، خیر ی کی طاقت سے اور جمال کی قوت سے تبدیل کرسکتا ہے۔ بیدلائحۂ عمل اختیار کریں پھراپنی سی کمزوری کی وجہ سے گریں گے تو بھی منہ اللہ کی طرف ہی ہوگا۔ یہ بات سمجھ لیں کہ كيونى دوطرح كى ہوتى ہے، ايك چلتے ہوئے آ دمى كى كيسوئى جوشكراور صبر كے ساتھ کامیابی سے راستا طے کرتا رہتا ہے، اور ایک مجھ ایسے کمزور شخص کی میسوئی جواسی راستے پرہے مگر بار بارگر جاتا ہے اور گرتے وقت بھی اپنے معاف کردینے والے کی طرف میسو ہے۔ یہ بھی استغفار کی برکت سے اپنے مقصود تک پہنچ جاتا ہے۔ توالیں یکسوئی جو بھی بھی کی غلطی اور گناہ ہے بھی متاثر نہ ہو، اس کو اپنا حال بنا کر زندگی گزار نی ہے ورنہ ہم ایمانی موت مرچکے ہیں، بس تاریخی موت کا اعلان ہونا باقی ہے۔ اپنے آپ کو بدلنے کے اس عمل کا بالکل سادہ سا نقطۂ آ غاز ہیہ ہے کہ گناہ جھوڑ دو، گناہ جھوڑنے کی مخلصانہ سنجیدہ اور ملسل کوشش کرو۔ گناه ہوجائے تو استغفار میں دیر نہ کرو، گناه اور تو بہ میں فاصلہ نہ رہے دو۔ یہ چیزان شاء اللہ ہمارے دینی اور روحانی بلکہ وجودی سفر کاحقیقی نقطۂ آغاز ہے، یعنی ترک معصیت دین دار بننے کا پہلا قدم ہے۔ اللہ کی نافر مانی جھوڑ و اور اس میں کوئی بہانے بازی نہ کرو، خودرائی نہ کرو، اپنے آپ کودھوکا مت دواور اللہ سے فریب کرنے ک کوشش نہ کرو۔ یہ پہلا قدم اٹھ جائے تو دوسرا قدم ہے کہ جھے نیکی میں ترقی کرنی ہے۔ اور د ین مجھے اللّٰہ کوغضبناک کرنے والے کاموں سے بچنا ہے اور اسے خوش کرنے والے کاموں میں آگے بڑھتے رہنا ہے۔بس یہی مقصدِ زندگی ہے اور یہی مزاجِ بندگ ۔ 

اسيايي باتمي

۔ نے نشہ کرلیا، گناہ صرف سے بین ہے کہ میں نے نماز قننا کر دی۔ بقیدنا یہ سب بناہ ہیں ایکن ے میں ہوان ہے ہیں جوان ہے ہیں بڑے ہیں، مثلاً حسد، مثلاً قدرت ہوتے ہوئے ہوئے ۔ دوسروں کے کام نہ آنا،مثلأ دل آزاری،مثلاً حب دنیا وغیرہ۔میرا پڑوی مجھ سے نوش نبیہ ے، بیوی مجھے ظالم مجھتی ہے، اولا د مجھے ادا کار اور ریا کار جانتی ہے، دوست خود غرض کتے ، ہیں،میرے ماتحت مجھے سخت دل اورخود پسند گردانتے ہیں تو سیسب میری گناہ گاری کی زیادہ بڑی علامتیں ہیں۔ جو گناہ نفس کی conditioning کرتے ہیں وہ بڑے گناہ ہیں، صرف عمل تک محدود گناہ ان کے مقابلے میں چھوٹے ہیں۔لیکن اب ہاری مذہبی تعلیم وتربیت کے نظام میں بھی یہ فکرنہیں رہ گئی کہاستادا پنے شا گردوں کوتسلسل ادراصرار کے ساتھ اس طرف متوجہ کریں کہ دنیا کی محبت سے بچو، بڑائی کی طلب سے بھا گو،حمد سے پناہ مانگو، سنگ دلی سے اپنی حفاظت کرو! پیسب ہمارے دینی موضوعات بھی نہیں رہ كئے۔اب آپ بتائي كه يہ بحران كتنا بھيانك ہوگا كه رسول الله صافع الله على الل اتباع دین تعلیم و تربیت کے نظام کا بنیادی موضوع نہیں رہا۔ آپ سآل اللہ ایک طرف سے بالکل بے رغبت تھے، انتہائی سخی تھے، نہایت حیا دار تھے، تمام مخلوق میں لاز ما، حقا، قطعا، یقیناً سب سے بڑے ہونے کے باوجودخود کو چھوٹا سمجھنے کی طرف ماکل تھے۔۔۔ تو یہ جو فضائل ہیں، یہ جو اخلاق کے ستون ہیں اگر یہ میرے ذہن وطبیعت کے بنیادی تقاضے نہ بنیں تو میرے اتباع رسول صلی اللہ میں کوئی بنیادی نقص ہے۔ اتباع رسول سالنہ ایج میں نقص کا مطلب ہے دین میں کمی اور کمزوری تو اس کا بڑاا ہتمام رکھیں کہ مجھے عبادات میں بھی میکسور ہنا ہے اور معاملات میں بھی۔ نماز ایسی پڑھنی ہے کہ بہ عاجزانہ سلی ہوجائے کہ اللہ کاشکر ہے کہ قیام کرلیا، اللہ کا فضل ہے کہ رکوع کرلیا، اللہ کا رحمت ہے کہ سجدہ کرلیا، کوئی جلدی نہیں کی، کوئی کسل نہیں دکھائی۔ اسی طرح میرے پڑوی کو مجھ سے خوش رہنا چاہیے، میرے تمام متعلقین کو مجھ سے راضی رہنا چاہیے۔اور پ

وق بنسی اور خیرخواہی ہے ہی ادا ہو سکتے ہیں۔

تو حاصلِ کلام میہ ہوا کہ دریا زہر یلا ہوجائے تو مجھلی کو دریا کی صفائی کی فکر سے پہلے ہوا کہ دریا زہر یلا ہوجائے تو مجھلی کو دریا کی لیسٹ میں ہیں، اس سے نکلنے ہے ہواؤ کا بندوبت کرنا چاہیے۔ہم جس ہمہ گرزوال کی لیسٹ میں ہیں، اس سے نکلنے کا ہرداستا ہی اصلاح سے برآ مدہوتا ہے۔فردزندہ ہوجائے تو قوم بھی موت کے منہ سے نکل آتی ہے۔ہمیں اس جذبۂ انقلاب کے ساتھ اپنا تزکیہ کرنا ہے اورخودکو دین کے مزاج اور مراد پر ڈھالنا ہے۔ خیا ل، حال اور عمل میں اللہ کی طرف میکسوئی کو اور رسول اللہ انہا کی کامل اتباع کو خوب جیتی جاگئی حالت میں برقر اررکھنا ہے۔اس داستے پر چلا کے لیے ترکی غفلت، ترکی معصیت اور نیکی میں ترقی کے جذبے کو اپنا زادِ راہ بنانا ہے اور اپنی تھکن اور کمزوری کو بھی اس سفر میں کارآ مد بنانا ہے۔ گویا ہر حال میں اپنی خطرت بندگی میں صادق رہنا ہے۔ اللہ ہم سب کو اس کی تو فیق دے، اس سے پہلے کہ بہت دیر ہوجائے۔آ مین۔

موال: اخلاق کواگر فطری کہا جائے تو اس سے آج کل خصوصاً مغرب میں یا مغرب سے متاثر ہونے والے مسلمان ملکوں میں بھی ایک خیال بہت پھیل رہا ہے کہ اخلاق کے لیے مذہب کی کوئی ضرورت نہیں ، تو اخلاق کو فطری کہہ کے ہم ان لوگوں کی تائیدتونہیں کررہے جو یہ کہتے ہیں کہ اخلاق کے لیے مذہب کی ضرورت نہیں ہے؟

جواب: بہت اچھا سوال ہے۔ اس کے جواب میں عرض یہ ہے کہ پہلے یہ مجھ لیا جائے کہ جہد اس کے جواب میں عرض یہ ہے کہ پہلے یہ مجھ لیا جائے کہ جب ہم کسی چیز کو فطری کہتے ہیں تو اس سے کیا مراد ہوتی ہے؟ اور یہ بھی واضح اونا چاہیے کہ دینی سیاق وسباق میں فطرت کے کہتے ہیں۔ ہماری روایت میں انسانی

فطرت کے دوجھے ہیں: فطرت باعتبار شعور اور فطرت بلحاظ جبلت ۔ سمجھ گئے نال! ہماری ب سر۔ بیب سر۔ بیں تو اس کا مطلب سے ہوتا ہے کہ اخلاق کا مادہ اور اچھائی کو پیجانے کی صلاحیت نظرت بیں تو اس کا مطلب سے ہوتا ہے کہ اخلاق کا مادہ اور اچھائی کو پیجائے کی صلاحیت نظرت ہوتی ہے، پھر چاہے اس شش پر عمل کر لیا جائے یا اس سے منہ موڑ لیا جائے۔ بیانسان کا اختیار ہے کہ وہ اپنی فطرتِ شعور سے موافقت میں رہے یا مخالفت میں۔اخلاق کو فطری کہنے کا مطلب میہ ہے کہ اچھائی کا احساس اور اچھائی کی افادیت کا شعور انسان کو حاصل ہے اور یہ مخض کسی خارجی تعلیم کا نتیجہ نہیں ہے۔ تاہم اخلاقی شعور کی نشوونما یقیناً تعلیم وتربیت اور ماحول سے ہوتی ہے۔اگر آ دمی کی طبیعت اور اس کا ماحول اخلاقی بناوٹ نہیں رکھتے تو انسان کی اخلاقی فطرت خود اس سے اوجھل ہو جاتی ہے۔ یہاں تک تو آپ مجھ گئے ہوں گے کہ انسانی فطرت دو دائروں میں ہے، شعور کا دائرہ اور جبلت کا دائرہ۔اصل میں انسانی فطرت شعوری کا دائرہ ہے، فطرت کی جبلی سطح یا قانون حیوانی ہے۔ یہاں حیوانی کا مطلب حیواناتی نہیں ہے بلکہ حیاتیاتی ہے، یہ خیال رہے۔ تو انسانی فطرت اختیار کے ساتھ ہے کیونکہ باشعور ہستی لاز ما free will کی حامل ہوتی ہے، اور حیوانی یا حیاتیاتی فطرت اختیار کے بغیر ہوتی ہے اور بیرایک جبر کی طرح ہے جس کی خلاف ورزی نہ سر نہیں کی جاسکتی یا جسے بدلانہیں جاسکتا۔ انسان میں فطرت کا یہ جبر واختیار یکجا ہے۔ یہ کیجائی کہیں جرکو غالب کر دیتی ہے اور کہیں اختیار کو۔ جبریعنی جبلت کا غلبہ ہوجائے تو : شعور یا اخلاقی وجودمغلوب اورمعطل ہوجا تاہے اور اگر شعور غالب آ جائے توحیوانی وجود نا اوراس کے داعیات اخلاقی اور نظریاتی گرفت میں رہتے ہیں۔ بیفرق بتا نا ضروری تھا تاک منابت کر نبید کر میں کر نبید کر نبید کا میں کر نبید کر نبید کر نبید کر نبید کر کا نام کا کا کا کا کا کا کا تا کہ اخلاق کو فطری کہنے کی بنیاد سامنے آجائے اور میدواضح ہوجائے کہ اچھے اخلاق وہبی

بندگی اور اس کا بنیا دی تقاضا

ہوتے ہیں اور انہیں عمل میں لانے اور شعور کی دیگر قوتوں سے متعلق رکھنے کے لیے باہر سے رہنمائی کی بھی ضرورت ہوتی ہے۔ بیر رہنمائی میسر نہ آئے تو فطری اخلاق اُن اور ووں کی طرح ہوجاتے ہیں جنہیں یانی نہیں دیا گیا۔ جولوگ مذہب کونہیں مانے اور اخلاق کو فطری کہتے ہیں وہ بھی اس بات کا انکار نہیں کرتے کہ فطری ہونے کے باوجود اخلاق کو ابن عملی تشکیل اور عمیل کے لیے خارج سے پھے تعلیمات اور قوانین کی ضرورت بہر حال ہوتی ہے۔

ہم اس بات پریقین رکھتے ہیں کہ جس طرح خدا کو مانے بغیرعقل اینے کمال کونہیں پہنچ مکتی ،جس طرح غیب کوشہود کی اصل جانے بغیر جمالیاتی شعور مکمل نہیں ہوسکتا، عین اسی طرح خدا کواپنی مراد بنائے بغیر اور تعلق باللہ کو اپنا واحد محرک اور حقیقی غایت بنائے بغیر اخلاقی شعور یا اخلاقی وجود اپنی حقیقت کونہیں پاسکتا۔ ظاہر ہے مغرب اس بات کونہیں مانتا ادرانیان کوخدا کے بغیر define کرنے پرمصر ہے۔اس وجہ سے اور چیزوں کے علاوہ مغرب ایسے اخلاقی تضادات کی لیپٹ میں آیا ہوا ہے جنہیں غیر فطری کہددیا جائے تو غلط نه اوگا۔ اور بید تضادات صرف اخلاقی ہی نہیں ،عقلی بھی ہیں۔ لیکن خیر ، اس کی تفصیل میں کیا جانا، سر دست ہمیں اپنے تصور اخلاق سے اصولی واقفیت درکار ہے، یہیں تک محدود رہتے ہیں۔ ہمارا تصورِ اخلاق یہ ہے کہ انسان عقلی اور حیاتیاتی وجود ہونے کے ساتھ افلاقی وجود بھی ہے۔ انسان کے اخلاقی وجود کونظر انداز کر کے اس کے بارے میں قائم کیا جانے والا ہرتصور ناقص بلکہ ہمل ہے۔ دوسری بات ریہ ہے کہ انسان کاعقلی، حیاتیاتی اور اظاتی وجود ہونا الگ الگ سمتوں میں نہیں ہے، بلکہ ایک دائرہ ہے جوان کا احاطہ کیے ہوئے ہے اور انہیں آپس میں مربوط رکھتا ہے۔ وہ دائرہ بندگی کا دائرہ ہے۔ یہی انسان کے تمام وجودی اصول کی واحد حقیقت اورواحد غایت ہے، اور یہی انسان کا مادہ م تعریف (substance of definition) ہے۔ گویا بندگی انسانیت کا سانچا ہے جس

اصلاحی باتیں

میں اس کا اخلاقی، حیاتیاتی اور عقلی وجود ڈھلتا ہے۔ تو روح چاہے اخلاقی ہو یاعتلی، وزور کی اس کا اخلاقی، حیاتیاتی اور خیلی و بعد کا قانون وار نہیں ہوتا۔ اس کلی self internalization ہے۔ جس پر قبل و بعد کا قانون وار نہیں ہوتا۔ اس کلی شعور کہدلیں یا وجود، ایک ہی بات ہے۔ خیر، یہ تو محض ایک جملہ معترضہ تھا، جو بات ہم کہنا چاہ رہے ہیں وہ اتنی ہی ہے کہ ہماری روایت میں اخلاق کے فطری ہونے کا اس کے سواکوئی مطلب نہیں کہ اخلاق خداداد ہیں، یعنی اللہ نے آدی کو جس فطرت پر پیدا فرمایا ہو وہ مغرب کی طرح ہو وہ اخلاق ہے۔ اگر خدا کو نکال کر کوئی اخلاقی نظام بنایا جائے گا تو وہ مغرب کی طرح راخلی تضادات کا ملغوبہ بن کررہ جائے گا۔ اخلاق کے موضوع پر میں کئی مرتبہ گفتگو کر چکا وائی تضادات کا ملغوبہ بن کررہ جائے گا۔ اخلاق کے موضوع پر میں کئی مرتبہ گفتگو کر چکا ۔ اولاق تے موضوع پر میں کئی مرتبہ گفتگو کر چکا ۔ اولاق تے کا داخلاق کے موضوع پر میں کئی مرتبہ گفتگو کر چکا ۔ اولاق تا تناہی۔

#### سوال: نماز میں یکسوئی کے حصول کا طریقه کیا ہے؟

جواب: ایک طریقہ میں ہے اور دوسرا ذہنی اور قبلی عملی طریقہ میہ ہے کہ گناہ ہے بچہ اور باطنی طریقہ میں اللہ کا جوضور میس پوری زندگی کیسوئی میں گزرتی ہے۔ گناہ سے بچنے کی کوشش اور اہتمام میں اللہ کا جوضور میسر آتا ہے وہی نماز میں احسان کی کیفیت پیدا کرتا ہے۔ اسی طرح ترکی خفلت سے تعلق باللہ کا دو وہی نماز میں احسان کی کیفیت پیدا کرتا ہے۔ اسی طرح ترکی خفلت سے تعلق باللہ کا دو زدق حاصل ہوتا ہے جو نماز کے لیے بھی روح کا در جہر کھتا ہے۔ تو ترکی معصیت اور ترکی خفلت کو اپنا ایسا مقصود بنا کیس کہ زندگی گزار نے کا ہر عمل اس مقصود تک پہنچنے کے ترکی خفلت کو اپنا ایسا مقصود بنا کیس کہ زندگی گزار نے کا ہر عمل اس مقصود تک پہنچنے کے جو شخص نماز کے باہر بھی۔ کیونکہ جو شخص نماز کے باہر اللہ کی طرف میر نہیں ہے ، اسے نماز میں بھی کیسوئی نصیب نہیں ہوتی ۔ آپ بس گناہ چھوڑ نے کا عزم کر لیس ، ان شاء اللہ غفلت سے بچنے کا سامان خود کو چھوٹا ہوجائے گا۔ لیکن مشکل میہ ہے کہ گناہ چھوڑ نے کو مقصدِ زندگی بنا نے سے بندہ خود کو چھوٹا اور کمزور بیجنے کا عادی ہوجا تا ہے، اور یہ چیزنفس کو انتہائی ناگوار ہے کیونکہ نفس تو ابنی بڑائی اور کمزور بیجنے کا عادی ہوجا تا ہے، اور یہ چیزنفس کو انتہائی ناگوار ہے کیونکہ نفس تو ابنی بڑائی اور کمزور بیجنے کا عادی ہوجا تا ہے، اور یہ چیزنفس کو انتہائی ناگوار ہے کیونکہ نفس تو ابنی بڑائی اور کمزور بیجنے کا عادی ہوجا تا ہے، اور یہ چیزنفس کو انتہائی ناگوار ہے کیونکہ نفس تو ابنی بڑائی

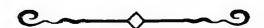
بندگی اور اس کا بنیا دی تقاضا

عاہنا ہے اور دھوم دھام کے ماحول میں رہنا پہند کرتا ہے۔اب ظاہرہے کہ ترک معصیت چاہا۔) ع پراجیک میں کوئی بڑائی اور دھوم دھڑ کا نہیں ہے، اس لیے اکثر لوگ میسو چنے اور ے پی کے ہماری زندگی کا مقصدیہ ہے کہ ہم گناہ سے بچنے کی مسلس کوشش سے بے کی مسلس کوشش میں گئے رہیں۔اپنے اردگر دہمی دیکھ لیس بھی پیرصاحب کا انتقال ہوجائے اور آپ ان ے فلفہ سے مریدوں کے مجمع میں تعزیت کرتے ہوئے سے کہہ دیں کہ اللہ پیرصاحب کی مغفرت فرمائے تو انہیں اچھانہیں کگے گا، پاکسی عالم یاصوفی کوبید دعا دی جائے کہ اللہ آپ کو گناہوں سے بچائے تو اکثر علما اور صوفیا اس دعا پر برا مان جائیں گے۔ تو جناب، نفس ایی ظالم اور مکارشے ہے کہ اللہ کے سامنے بھی معزز اور باوقار بن کرر ہنا جا ہتا ہے۔نفس میں سے بڑائی کی میہ ہوس نکالے بغیر بندگی کے لازمی احوال نصیب ہوجائیں، یہ ناممکن ہے۔اس کی بیاکڑ جونماز ہی نہیں پوری زندگی کو دھوکا بنا دیتی ہے،صرف ترک معصیت کے عزم سے ختم ہوگی۔ میں تو کہتا ہوں کہ ابتدا ہے کار میں بس گناہ چھوڑنے کے عزم پر تابت قدم رہنا چاہیے، ترک غفلت کے عنوان کو بھی ایک مناسب وفت آنے تک معطل رکھنا چاہے کیونکے نفس ترک غفلت کی آڑ لے کرخودنمائی اورخودستائی کے راستے نکال لیتا ے۔ توبس مجھے گناہوں سے بچنا ہے اور اپنے بچاؤ کی مجاہدانہ کوشش کو آخری سانس تک جاری رکھنا ہے۔ گناہوں سے حفاظت کی ضرورت مرید کو بھی ہے اور شیخ کو بھی ، شاگردکو بھی ہے اور استاد کو بھی ، ان پڑھ کو بھی ہے اور عالم کو بھی ، گناہ گار کو بھی ہے اور نیکو کار کو بھی۔ ان شاءاللہ وہ وقت بھی جلد آجائے گا جب ہم میحسوس کرلیں گے کہ غفلت گناہوں کی جڑ ے، گناہ گاری سے بیخے کے لیےاسے کا شاضروری ہے۔

موال: نماز بے حیائی اور منکرات سے روکتی ہے، کیا قرآن کی آیت بینہیں بتاتی کہ نماز میں کی میں کیسوئی پہلے ہے اور گناہوں سے بچنااس کا نتیجہ؟

اصسلاحی با تیں

جواب: نماز کا مطلب ہی ہے کہ اللہ کی طرف یکسوئی کے ساتھ پڑھی جانے والی نماز۔اس کیے یکسوئی، ظاہر ہے کہ پہلے ہے۔ باقی سے بات ہمیں یادر کھنی چاہیے کہ نماز بہ ہیں۔ یقینا گناہ سے بحیاتی ہے اگر اسے گناہوں سے بچنے کی فکر اور کوشش کے ساتھ پڑھا جائے۔ نماز فرض ہونے کی عمر وہی ہے جب گناہ وثواب کا قانون نافذ ہوجا تا ہے، توجو اس وقت نمازی ہوگیا وہ گناہ سے نج گیا۔سب سے پہلے تو ترکِ صلاۃ کے گناہ سے زکا گیا، پھر نماز کو نماز کی طرح سے پڑھنے کی برکت سے گناہ سے بچنے کی خواہش اور تو نیق بھی حاصل ہوگئ۔نماز ایسے ناشکروں کو گناہ سے نہیں بچاتی جواسے اہمیت نہ دیتے ہوں اور گناہ سے بچناان کے لیے مرنے جینے کا مسلدنہ ہو۔ یہاں میں ایک کام کی بات عرض كرتا ہوں، اس كا خيال ركھا جائے تو ان شاء الله نماز بھى اچھى ہوجاتى ہے اور اس كى برکت سے بے حیائی اور منکرات سے بیخے کی توفیق بھی حاصل ہوجاتی ہے۔ وہ بات یہ ہے کہ زندگی کے سارے معانی اس چیز میں ہیں کہ آ دمی گناہ سے بچتا رہے اور نیکی میں رتی کرتا رہے۔تو گناہ سے بچنا ہے تو کسل یعنی سستی اور کا ہلی سے بچواور نیکی میں ترقی كرنى ہے تو بخل كا علاج كرو \_ تولينے ميں چست ہونا چاہيے اور دينے ميں فياض -



#### جسار

## بِسُمِ اللهِ الرَّحْلِنِ الرَّحِيْمِ اللهِ الرَّحْلِنِ الرَّحِيْمِ اللهِ الرَّحْلِنَ الرَّحِيْمِ اللهِ السَّكَامُ عَلَى مَنْ لاَ نِبَىَّ بَعْدَهُ الْحَدْدُ لِللهِ وَحْدَهُ ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ لاَ نِبِيَّ بَعْدَهُ

اصلاحى باتيس

، ۔ ۔ ۔ ہنت کا اشتیاق سچا ہوتو آ دمی دنیا میں بھی ایک جنتی بن پیدا کرنے کی کوشش ہوتی ہے۔ جنت کا اشتیاق سچا ہوتو ریہ۔۔۔۔ اساس اللہ کی حضوری کے احساس پر ہو۔ وہ حضوری جو فر د اور معاشر سے کوحق ، خیر اور حس اساس اللہ کی حضوری کے احساس پر ہو۔ ے سیراب اور شاداب رکھتی ہے۔ لوگ اگر جنت میں جانے کا شوق رکھتے ہول تو ان کی معاشرت کا ماحول جنت جیسا ہی ہو گا اور دنیا میں بھی اس حضور وسرور کا ایک قابلِ اعتباز تجربه حاصل ہو جائے گا جو اہلِ جنت کامستقل حال ہے۔حضور اللہ کا اور سرور اللہ ک نعتوں کا، دوسروں کے ساتھ مبنی برمحبت تعلق کا۔

اللہ کوسیائی سے مان لیا جائے تو اس کے بچھ نتائج زندگی میں ضرور نکلتے ہیں۔مثلا ذوقِ عبادت اور حسنِ اخلاق۔ ایمان میں سچائی در حقیقت تعلق باللد کے تجربے سے بیدا ہونے والا حال ہے جوآ دمی کے سارے نظام تعلق کو درست اساس اور سے رخ پررکھا ہے۔اور یہی حسنِ اخلاق کہ اپنی خوشی دوسروں کی خوشی سے مشروط ہو جائے اور اپنادکھ دوسروں کے دکھ کاعکس بن جائے ، اس پس منظر میں آج مجھے ایک الیمی چیز پر بات کرنی ہے جوایمان اور اخلاق دونوں کے لیے مہلک ہے۔ بیرایک مرض ہے جو دنیا پرتی میں مبتلا ہوجانے کی وجہ سے ہمارے اندر بہت پھیل چکا ہے۔ بید دنیا پرستی اتنا بڑا عذاب ہے کہ اس کی وجہ سے اللہ کے ساتھ تعلق بھی مجروح ہو چکا ہے اور ہمارا آپس کا نظام تعلق بھی دیمک کھائی ہوئی لکڑی کی طرح بن چکا ہے۔ حالات یہاں تک پہنچ گئے ہیں کہ زندگ میں کامیابی اور خوشحالی کا ہر دروازہ دنیا پرستی کے معاہدے پر دستخط کرنے کے بعد ہی کھلٹا ہے۔ جدید زندگی اور اس کی اقدار نے ہماری صلاحیتِ تعلق، قوتِ اخلاص اور طاقتِ ایثارسب کو کمزور کردیا ہے۔ اور اس ہمہ جہت اخلاقی کمزوری کا تجربہ ہم میں سے ہر خص کوہے۔الیےصاحبانِ ہمت بہت کم ہیں جنہوں نے خودکواس تجربہ کے گرم تنور سے باہر نکال لیا ہو۔جدید دنیا، اس کے ادارے اور اس سے پیدا ہونے والا مزاج دین ہی کے

کے جیلنج نہیں ہے بلکہ آ دمیت کے لیے بھی سب سے بڑا خطرہ ہے۔ ویسے دین اور سے میں کوئی ایسا فاصلہ ہیں ہے جس کی بنیاد انہیں دو چیزیں تصور کیا جائے ،کیکن کچھ انسانیت میں کوئی ایسا فاصلہ ہیں ہے جس کی بنیاد انہیں دو چیزیں تصور کیا جائے ،کیکن کچھ اہل دین کہلانے والوں کی غیر ذمہ داری سے اور پچھ جدیدت کے وکیلوں کی منظم جدوجہد ہے بید دونوں اب دوالگ الگ چیزیں بن گئے ہیں۔ بہرحال، اس وقت غازیانِ بدرو حنین جیسے عظم کے ساتھ اس خطرے کے مقابلہ کرنا ہوگا۔ یہ میں اندر سے مسارکر رہا ہے اور ظاہر کورنگین کر کے، ہماری زند گیوں میں طرح طرح کی راحتیں اور آ سائشیں داخل کر کے ہمارے دل کو ویران کررہا ہے۔ دل کی معموری ، دل کی روشنی اور دل کی زندگی کا دار و مدار محض تعلق بالله پر ہے۔ دل ان معنوں میں جوہر تعلق ہے اور اسی جوہر تعلق سے پھوٹنے والی محبت،معرفت اورخشیت کی روشنیاں ہمارے وجود میں کسی اندھیرے کو مگنہیں بنانے دیتیں۔اللہ سے تعلق کی روح سے زندہ وجود ہماراوہ ideal ہے جس کی کار فرمائی سے انفرادیت بھی مستندانداز سے تشکیل پاتی ہے اور اجتاعیت بھی حقیقی طور پر تعمیر ہوتی ہے۔ یتعلق باللہ ہی ہے جو ہماری شخصیت کو اس طرح condition کر دیتا ے کہ ہم اللہ کے آ کے غرض مندر ہتے ہیں اور لوگوں کے لیے بے غرض ، اللہ کے حضور میں ہم لینے والوں کا مزاج رکھتے ہیں اور لوگوں کے درمیان دینے والے کی طبیعت۔ جدیدرورمیں ہماری نفسیات کو بھی اس حوالے سے اتنامسخ کرڈالا ہے کہ اب اپنی آ دمیت کے بالکل معمولی مطالبات کی تکمیل بھی مشکل ہوگئی ہے۔ ہمارے درمیان ایک ایسی دوڑ کامیدان بچھادیا گیاہے اور کامیابی کا ایک بت گاڑ کرمسابقت کا ایسا حیوانی رویہ پیدا کر ریا گیاہے جے ہم سمجھنے کے لائق ہوتے ہیں تو اس وقت تک اس کی اصلاح کا وقت گزر چکا ہوتا ہے، اس سے نکلنے کے دروازے بند ہو چکے ہوتے ہیں۔ بالکل ایسے ہی جیسے . روبتا ہوا آ دمی جتنی بھی سانسیں لے گا وہ دراصل موت کا تنفس ہوں گی۔ زندہ رہنے کی اس گوشش اس کی موت کو مزید نزدیک لے آئے گا۔ غرض کامیابی کے حصول کی ایک

ات ان ہے۔ محنونانہ دوڑ لگی ہوئی ہے بھی دنیا کے نام پر اور بھی دین کے نام پر۔بس مجھے ہر قیمت پر مجنونانہ دوڑ لگی ہوئی ہے بھی دنیا کے نام پر اور بھی دین کے نام پر۔بس مجھے ہر قیمت پر ۔ وہ ہدر ہ اس میں ہے۔ یہ مزاج مدرسول سے لے کر یو نیورسٹیول تک اور بازاروں دوسروں ہے آگے نکلنا ہے، میرمزاج مدرسول سے لے کر یو نیورسٹیول تک اور بازاروں ر رب سے لے کرمسجدوں تک عام ہوتا جا رہا ہے۔ چلو دنیا پرستی کے جذبے سے مغلوب ہو کر سے لے کرمسجدوں تک عام ہوتا جا رہا ہے۔ آ دی ریس کا گھوڑا بن جائے تو بیرزیادہ حیرانی کی بات نہیں ہے لیکن دین کی آڑیے کر شکاری کتوں کی دوڑ میں شامل ہو جانا بالکل سمجھ میں نہیں آتا۔ مجھے بھی دین کا کام کرنا ہے شکاری کتوں کی دوڑ میں شامل ہو جانا بالکل سمجھ میں نہیں آتا۔ مجھے بھی دین کا کام کرنا ہے اورآپ کوبھی اسی دین کی خدمت کرنی ہے، کیکن مجھے اس بات سے دلچیسی ہمیں ہے کہ میں . بھی کامیاب ہو جاؤں اور آپ بھی سرخ رو ہو جائیں۔میری زیادہ دلچیسی اس چیز سے ہے کہ آپ کو کامیاب نہیں ہونا چاہیے۔ کیونکہ آپ کی وجہ سے لوگ میری طرف متوجہیں ہور ہے لہذا کسی بھی طرح سے آپ کی غلطی ثابت ہوجائے تا کہ لوگ میری طرف آنے لگیں۔میرا جواز آپ کی غلطی سے مشروط ہے۔ آپ دیکھتے نہیں ہیں کہ بیا یک عام ردیہ بن گیا ہے، ہرطرف نفسانفسی مجی ہوئی ہے۔ ایسے ماحول میں کیسا ایمان اور کہال کا اخلاق! ایک دوسرے سے آگے بڑھنے کا جنون یہاں تک پہنچ چکا ہے کہ میرا قد بھی آپ سے لمباہونا چاہیے، میری صحت بھی آپ سے اچھی ہونی چاہیے، میری صورت بھی آپ سے بہتر ہونی چاہیے، میری آمدنی بھی آپ سے زیادہ ہونی چاہیے اور میری شہرت بھی آپ سے بڑھ کر ہونی چاہیے۔ بلکہ مجھے رشوت بھی آپ سے زیادہ لینی چاہیے اور میرے مقولوں کی فہرست بھی آپ سے لمبی ہونی چاہیے۔ یعنی صرف اچھائی ہی نہیں برائی میں مجھی مجھے آپ پر سبقت لینی چاہیے۔ اور بات بہیں ختم نہیں ہوتی ، میں نے خود کچھا ہے لوگ دیکھر کھے ہیں جواس بات یہ پریشان ہوجاتے ہیں کہ کوئی ان سے زیادہ ناکام ج اوران سے زیادہ بیار ہے۔ وہ ناکامی اور بیاری میں بھی کسی کو اپنے آگے دیکھنے کے روادارنہیں ہیں۔ اب آپ ہی بتائے کہ الیی شخصیت کا تجزید انسانی معیارات پر کیا جا سکتا ہے؟ اپنے انسان ہونے کی طرف سے مسلسل غفلت نے ہماری بجی بھی انسانی<sup>کو</sup>

حبد

ہی ہارے لیے ناگوار بنا دیا ہے۔ بہتر ہیں نہیں آتا کہ اس صورت حال سے نکلنے کا کون سارا ستا اختیار کمیا جائے۔ لیکن بہر حال اگر راستا مل بھی گیا تو بالکل virgin ہوگا اور اس پر ہارے نشانِ قدم تو ہر گر نہیں ہوں گے۔

جس مرض کا میں ذکر کرر ہا تھا وہ اس صور نے حال کا موجد بھی ہے اور نتیجہ بھی۔اور وہ ہے حسد کا مرض ۔ ظاہر ہے کہ جب ہمارے درمیان مسابقت کی فضا ہی خود غرضی اور حيوانيت پر قائم ہو گی تو ہم دوسرول کو اپنے تھوڑ اپیچیے نہیں بلکہ بہت پیچھے دیکھنا چاہیں گے۔ہم ایک ایسی دوڑ میں شامل ہیں کہ ہم سے آگے اگر کوئی ہیولہ اور دھندلا ساخا کہ بھی نظرآ رہاہے تو وہ لاز ما فابل نفرت ہے۔ اب یہ ہمارا مزاج بن چکا ہے۔ حسد تعلق کی مکمل نفی ہے۔حسد اتنی تباہ کن چیز کہ حاسد سے اس کی خوبیاں پوچھی جائیں گی نہ اس میں خرابیاں دیکھنے کی ضرورت ہے۔ بیدایک خرابی ہی اس کے کمل طور پرخراب ہونے کا کافی ثوت ہے۔جیسا کہرسول الله صلی الله علیہ الله الله علیہ اس مفہوم میں ارشاد فرمایا کہ حسد نیکیوں کو اس طرح کھا جاتا ہے، جیسے آگ سوکھی لکڑیوں کو۔ یعنی اس کی موجودگی میں نیکیاں چاہے جتنی بھی ہوں، بے نتیجہ اور نا قابلِ اعتبار ہوں گی۔ بیدائی دیمک ہے جونیکی کے بڑے سے بڑے structures کو چاف جاتی ہے۔ اس مدیث شریف سے بیجی محسوس ہوتا ہے کہ حمد کی موجودگی میں نیکی محض خام خیالی ہے اور حاسد آ دمی نیک ہو ہی نہیں سکتا۔ نیکی بظاہر کھا تھے کام کر کے فارغ ہو جانے کا نام نہیں ہے، نیکی محض form نہیں ہے content بھی ہے، نیکی صرف فعل نہیں ہے مزاج بھی ہے اور نیکی فقط عمل نہیں ہے نیت جی ہے۔ا<sup>ن</sup> افلاق طبیعت میں سرایت کر کے اعمال سے محرک بن جائیں تو یہ نیکی ہے۔ا<sup>س</sup> پہلوسے دیکھیں تو نیکی اللہ کے ساتھ تعلق میں سچائی کا مجموعی حال اور مزاج ہے۔ نیک اُدی الله تعالی کے ساتھ محبت، خشیت اور فرما نبرداری کے جذبے سے رہنا ہے اور اس کے ساتھ بلکہ اس کی بنیاد پرلوگوں اور چیزوں کے ساتھ بھی وہی مزاج تعلق اور نظم تعلق

اصلاحی با تیں

رکھتا ہے جواللہ کو پیند ہے۔اس لیے کہا جا سکتا ہے کہ نیکی ذوقِ تعلق ہے تعلق باللہ کا زوق رے ہے۔ اور تعلق بالمخلوق کا ذوق۔ اسی لیے نیکی عابدانہ اور متواضعانہ ہوتی ہے۔ حسد نیکی کے روں استونوں کو کھا جاتا ہے۔ یہ اللہ سے تعلق کے قابل بھی نہیں رہنے دیتا کیونکہ جاسر ہیشہ ناشکرا ہوتا ہے۔جس کے دل میں حسد جڑ پکڑ لے اسے شکر کی تو فیق نہیں ملتی،اور جے شکری توفق نہ ملے وہ تمام نیکیوں کے واحد ماخذیعنی بندگی کی اولین شرط سے محروم ہے۔شکر بندگی کی پوری عمارت کاسنگ بنیاد ہے اور بندے کی طرح رہنے کا سب ہے یہلا ادب بیہ ہے کہ اللہ کے شاکر بن کر رہو۔اس کے نعمتیں دینے پر بھی شکر گزار رہواور اس کے نعتیں نہ دینے بربھی شکر گزار رہو۔ کیونکہ بندگی کی کا تنات کا سارا نظام حرکت شکر پر چل رہا ہے۔ ناشکرے کی عبادت بھی محض جسم ہے روح سے خالی۔ آپ دیکھتے نہیں ہیں کہ حاسر شخص شکر سے محروم تو ہوتا ہی ہے، اللہ سے شکایت رکھنے کا مریض بھی بن جاتا ہے۔ظاہر ہے کہ ناشکری شکایت تک ضرور پہنچتی ہے اور حاسد آ دمی حسد کے ساتھ ساتھ الله کی شکایت سے بھی بھرا ہوتا ہے۔

جو بھی پڑھا تھا نہ سنا تھا، وہ اس دور میں اپنی شامتِ اعمال سے دیکھا ہے کہ اب حسد کے لیے مفادات کا ایک ہونا اور میدانِ کار کامشترک ہونا ضروری نہیں رہ گیا۔حمد مشترک careerر کھنے والوں کے درمیان ہوا کرتا تھا، اب معاملہ یوں نہیں رہ گیا۔ اب مجھے خلا باز سے بھی حسد ہے حالانکہ میری زندگی میں کوئی امکان نہیں ہے راکٹ پہ بیٹھنے کا اور چاند پرچہل قدمی کرنے کا۔ اور مجھے ضعفی کی عمر میں ہیوی ویٹ باکسنگ کے عالمی چیمپئن سے بھی حسد ہے۔ اس سے پتا چلتا ہے کہ حسد ضروری اور فطری خود شاس سے بھی محروم کردیتا ہے اور حاسد کے اندرخود اپناتصور باندھنے کی صلاحیت مسنح ہوجاتی ہے۔ دویہ جدید میں چونکہ فرد کے لیے کوئی ایسااخلاقی ideal نہیں رہ گیا ہے جو واقعی اور ملی شخصیت کر تقر ترین کی تغیر وتشکیل میں آدمی کی رہنمائی کرے، اس لیے آج کے فرد کا خود اپنے بارے ہیں

سر تصور بہت سکڑا ہوا ہے اور اس کے ساتھ ساتھ مہمل حد تک تجریدی بھی ہے۔ شخصیت کسی تصور بہت ، میں بنیادی مسلم تصور کی روشنی میں جبلت اور شعور کے productive تال میل ideal یہ بنتی ہے، جدید آدمی اس تال میل سے خالی اور بے خبر ہے۔ اس کا وجود اتنی شدت سے بنتی ہے، جدید آدمی اس تال میل سے خالی اور بے خبر ہے۔ اس کا وجود اتنی شدت ے ساتھ جبلی بن چکا ہے کہ اس وجودی سطح سے ہم آ ہنگ رہنے کے لیے ذہن کی ساری کے ساتھ جبلی بن چکا ہے کہ اس وجودی سطح سے ہم آ ہنگ رہنے کے لیے ذہن کی ساری نعلیت بس اتنی رہ گئی ہے کہ جبلت اور جبلی داعیات کی تجرید کرتارہے۔اور ظاہر ہے کہ جلت یعنی آ دمی کا حیوانی وجود پیاس سے بھا گتا ہے اور سیرانی کی طرف لیکتا ہے۔ کیونکہ بڑے مقاصد پیاس کو بھڑ کاتے ہیں اس لیے آج کا جبلی آ دمی ان سے کوئی مناسبت نہیں رکھتا۔ اس آ دمی نے تمام بڑے تصورات مثلا خوشی مثلا آزادی مثلا انسان کی اصلی ساخت کوبدل کر انہیں جبلی context وے دیا۔اب تصورِ انا بھی اور آ دمی کے اندر میں ہونے کا حال بھی ایک طبیعی کیفیت تو رکھتا ہے لیکن اس معنویت سے عاری ہے جو شخصیت کی ملل تجدید و توسیع کرتی رہتی ہے۔اب انا کے wardrobe میں بس ایک ہی جوڑارہ گیاہے جے آدمی پہنتا اور اتار تارہتا ہے۔ آج کا آدمی اول تو داخلیت رکھتا ہی نہیں ہے ادراگر کہیں اپنے اندر جھا کئے پر مجبور ہوجائے تو وہاں خلا اور اندھیرے اور دھند کے سوا اسے کھ نظر نہیں آتا۔ داخلیت اگر تاریک خلابن جائے تو وہاں حسد کا پودا ہی پروان پڑھ سکتا ہے، ویسا ہی حسد جس کی طرف ابھی اشارہ کیا کہ حاسداور محسود میں زیادہ چیزیں الی ہیں جومشتر کے نہیں ہیں۔

المار میں فرق کرنے گئی ہیں۔ جوار کا زیادہ کما تا ہے، اس سے زیادہ میں بھی داخل ہو گیا ہے۔ بھائی بہنوں کا حسد تو اب عام چیز بن چکی ہے، باب بیٹوں کا حسد تو اب عام چیز بن چکی ہے، باب بیٹوں کا حسد تو اب عام چیز بن چکی ہے، باب بیٹوں کا حسد تو اور فکٹے کھڑے ہو ہے۔ بشتوں میں ایسی دڑاریں بیدا ہو گئی ہیں کہ بھی خیال آ جائے تو رو فکٹے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ بیدا ہو گئی ہیں۔ جوار کا زیادہ کما تا ہے، اس سے زیادہ مجبت ہے اور جو کم اولاد میں فرق کرنے گئی ہیں۔ جوار کا زیادہ کما تا ہے، اس سے زیادہ محبت ہے اور جو کم اولاد میں فرق کرنے گئی ہیں۔ جوار کا زیادہ کما تا ہے، اس سے زیادہ محبت ہے اور جو کم اولاد میں فرق کرنے گئی ہیں۔ جوار کا زیادہ کما تا ہے، اس سے زیادہ محبت ہے اور جو کم اولاد میں فرق کرنے گئی ہیں۔ جوار کا زیادہ کما تا ہے، اس سے زیادہ محبت ہے اور جو کم اولاد میں فرق کرنے گئی ہیں۔ جوار کا زیادہ کما تا ہے، اس سے زیادہ کیا جا کے دور کیا کیا گئی گئی ہیں۔ جوار کا زیادہ کما تا ہے، اس سے زیادہ کیا تا ہے، اس سے دیا دو کو کیا تا ہے کہ اس سے دیا دو کیا کیا کہ کا تا ہے، اس سے دیا دو کو کیا تا ہے کہ اس سے دیا دو کیا کیا کہ کا تا ہے کہ اس سے دیا دو کیا کیا کہ کا تا ہے کہ اس سے دیا دو کیا کیا کہ کیا تا ہے کہ اس سے دیا کہ کیا کہ کیا کا کہ کیا تا ہے کہ کیا کہ کی

سے تا ہے اس سے یا تو تم محبت ہے یا بالکل نہیں۔ حسد اور رشتوں کے اس بحران کے سمیر تا ہے اس سے یا تو تم محبت ہے یا بالکل نہیں۔ روب اسباب یکسان ہیں۔ بھائی! پہلے بھی ماں باپ اپنی اولا دمیس ترجیح کا روبیدر کھتے تھے۔ایہ اسباب یکسان ہیں۔ بھائی! ۔ ، سی ہے دور میں بھی نہیں تھا کہ دس بچے ہیں تو وہ دس کے دس ایک ہی درجے میں محبوب سی ہے دور میں بھی نہیں تھا کہ دس بچے ہیں تو وہ دس کے دس ایک ہی درجے میں محبوب ہ۔ ہوں۔ کچھ سے زیادہ محبت ہوتی تھی اور پچھ سے کم ،لیکن بنائے محبت واضح تھی۔وہ بچہ مال یوں کہدلیں کہ اللہ اور اللہ کے رسول میں تاہیے کا زیادہ محبوب ہوتا تھا۔ اس ترجیح سے یہ یا چیتا ہے کہ جو اولا د والدین کے مقصودِ زندگی سے زیادہ قریب ہو گی، وہی انہیں زیادہ محبوب ہوگی۔ یہ بالکل فطری بات ہے۔لیکن اب مقصود بدل گیا ہے،محبوب بدل گیا ہے۔اب دنیا ہی مقصود ہے، دنیا ہی محبوب ہے اور دنیا ہی معبود ہے۔اولا دمیں سے جو بھی دنیا سے زیادہ قریب ہے اور ہمیں بھی قریب رکھتا ہے، وہ ہمیں زیادہ محبوب ہے۔ تو خیر، حد کا بہلا مرحلہ ہے دوسرے کی کامیابی کا برا لگنا۔ بید سد کے خبیث درخت کا جے ہیں اور آپ ایک جگہ انٹرویو دینے گئے، آپ منتخب ہو گئے، میں نہیں ہوا۔اب مجھے اپنے منتخب نہ ہونے کا افسوس کم ہے اور آپ کی کامیابی کا رنج زیادہ۔میں ا بن نا کامی تو برداشت کر لیتا ہوں مگر مجھ سے آپ کی کامیابی برداشت نہیں ہورہی - یہ صورت ِ حال ہوتو مجھے فوراسمجھ لینا چاہیے کہ حسد کا بہج میرے دل میں پڑگیا ہے۔ال بہج کواگر اسی ونت نه نکال بچیز کا تو بھر میری ساری عمر حسد کے پیڑ کی زہریلی جھاؤں میں : گزرے گی۔ دوسرا مرحلہ یہ ہے کہ میرے اندر بیخواہش پیدا ہوجائے کہ انٹرویو میں کامیابی کے باوجود آپ کوتقرری کا خط نہ ملے اور آپ اپنی کامیابی کا پھل نہ کھا سکیں۔ اب حمد کا نیج پودا بن چکا ہے۔ اب اگر میری پیخواہش بوری ہو جائے تو مجھے ایسی خوشی محمد ک محسوں ہوجوا بنی کامیابی بربھی نہ ہوتی ہو۔ بید صد کا تیسرا مرحلہ ہے، یہاں حسد کمل ہو جاتا ہے۔اب آپ خودسوج لیں کہ آدمی دوسروں کے بارے میں اس طرح کا جذبہادر

حد ردیه رکھتا ہوتو وہ کسی بھی طرح کے تعلق کا اہل رہ جاتا ہے؟ تو مختصریہ کہ حسد نام ہے خود غرضی کی شدت کی وجہ سے دوسرے کے نقصان کو محبوب رکھنے کا۔ یعنی میرا فائدہ دسرے کے نقصان سے مشروط ہوجائے۔اللہ ہم سب کومحفوظ رکھے۔

حدمزاج کی برائی ہے۔ بیالیہ جیسے خون میں کوئی زہر ملی چیز گردش کررہی ہو تو زہر یلا بن پاؤں کے انگو سے لے کرسر کی چوٹی تک ایک جیسارہے گا۔ اس لیے پیزائی پوری شخصیت کو تباہ کر ویتی ہے۔ اس کی زوصرف دو چاراعمال پرنہیں پڑتی، اس کے نتیج میں میراعمل اچھا دکھائی وینے کے باوجود مبنی برشر ہوجا تا ہے۔ اب چاہے میں فدمتِ خلق کروں یا وعظ کہوں یا درس دوں یا سجدہ کروں، بیسب کا سب ایک زہر یلے وجود کا اظہار بن کررہ جائے گا۔

شکر کے بارے میں ابھی کچھ بات کی تھی، شکر بڑی ہی قیمی چیز ہے۔ تمام نیکیوں میں معنی ای سے بیدا ہوتے ہیں اور حسد کا علاج بھی ای سے ہوگا۔ شکر گزاری میے کہ یا اللہ! تو نے مجھے دیا، اس پر تیرا شکر ہے۔ یعنی اللہ کے نعت دینے کے مل اللہ! مجھے نہ دیا، کس پر بھی تیرا شکر ہے۔ یعنی اللہ کے نعت دینے کے مل کود کھ لینا بھی موجب شکر ہے، اور پھر اس عمل میں خود کو بھی شامل دیکھنا، یہ بھی باعث شکر ہے۔ اب مجھے بتا نہیں ہے کہ اس میں سے کون ساشکر زیادہ شدت کے ساتھ ابھرتا شکر ہے۔ اب مجھے بیا نہیں ہے کہ اس میں سے کون ساشکر زیادہ شدت کے ساتھ ابھرتا کئی ہے۔ والے میں واقعی شکر گزار بندہ ہوں۔ ای طرح کے میتے الگانا مشکل ہوجائے تو میں واقعی شکر گزار بندہ ہوں۔ ای طرح کے میتے اور آ ہے بھی کسی تکایف کا شکار ہیں۔ میری حالت بگڑتی جارہی ہے گئے ایک تکلیف دور ہوگئ، مگر آپ ٹھیک ہوتے جا رہے ہیں۔ اس صورت حال میں اگر میرے دل سے بیہ آواز مین کے کہ تیرے فضل سے فلاں صاحب کی تکلیف دور ہوگئ، کی یا اللہ تیرالا کھ لاکھ شکر ہے کہ تیرے فضل سے فلاں صاحب کی تکلیف دور ہوگئ، کی سے کہونے تکلیف تیرے دست رحمت اور دائر کہ قدرت سے باہم نہیں ہے۔ تیرا شکر ہے کہ تیرے فضل سے فلاں صاحب کی تکلیف دور ہوگئ، کی سے کہونے تکلیف تیرے دست رحمت اور دائر کہ قدرت سے باہم نہیں ہے۔ تیرا شکر ہے کہ تیرے فضل سے فلاں کہ شکر کی اساس اس بھین پر ہے کہونے نال کھ تیل میں آگر کے دائل سے تیرا شکر ہے۔ اس میکن نے باہم نہیں ہے۔ تیرا شکر ہے کہونے نے دیں کہونے نال کہ شکر کی اساس اس بھین پر ہے

اسلابی باتیں

ادس، نہتیں اللہ دیتا ہے، چاہے وہ نعتیں میرے جے میں آئی ہوں یا نہ آئی ہوں۔ تو ہو شخص دوسروں کی کامیابی کو اس طرح نہیں دیکھتا کہ گویا اس کی کامیابی نے مجھ پرشکر واجب کر دیا ہے، وہ بھلا آ دمی نہیں ہے۔ ایک دوست کامیاب ہوتا ہے تو سب دوستوں پرشکر واجب ہوجا تا ہے، ایک بیمارا چھا ہوجائے تو سب بیماروں کوشکر ادا کرتا چاہیا در ایک نادار مالدار ہوجائے تو سب بیماروں کوشکر ادا کرتا چاہیا در ایک نادار مالدار ہوجائے تو سب ناداروں کو الحمد لللہ کہنا چاہیے۔

حد کا جو علاج بتایا گیا ہے، وہ یہ ہے کہ کسی کی کامیا بی یا خوشی یا خوشی ای باند استعدادی یا ناموری یا مقبولیت نا گوارگزرنے گئے تو اسی وقت دعا کی جائے کہ یااللہ اس شخص پراور نضل فرما ہے، اسے اور آ کے لے جائے ۔ ایسی دعا کی عادت ڈال لی جائے تو انشااللہ حسد کا مادہ نفس سے نکل جائے گا، طبیعت سے خارج ہو جائے گا۔ جس سے حمد محسوس ہو یا حسد کا اندیشہ ہو، اس کی لوگوں میں تعریف کرنے سے بھی آ دمی حاسد بنے سے نیک ساتھ ہے۔

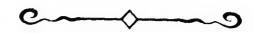
-----

### سوال: غيرمسلم سے حسدر کھنے کا کیا حکم ہے؟

جواب: حد خود کئی کاعمل ہے، چاہے مسلمانوں کے درمیان رہ کر کیا جائے یا غیر مسلموں کے درمیان ۔ جیسے چوری غیر مسلم کے گھر میں بھی کی جائے تو چوری ہی ہ، اس طرح حد بھی ہرصورت میں حسد ہے۔ یہ یا در کھیے گا کہ حسنِ معاشرت دین کا بڑا مقصود ہے۔ یہ مقصود ہے۔ یہ مقصود ہے۔ یہ مقصود غیر مسلمول نے مبالغے کے ساتھ حسنِ سلوک کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا۔ حسد چونکہ اچھی معاشرت کی موت ہے اس لیے مسلم ہو یا غیر مسلم، حسد کسی ہونا چاہیے۔

### موال: آج کی معاشرت میں دینداری پر قائم رہنا کس طرح ممکن ہے؟

جواب: ایک بات کا مجھے یقین ہونا چاہیے کہ میرے اندر اور باہر کے حالات چاہ جیے بھی ہوں، میرادین مجھ سے جوطلب کررہا ہے وہ ہرصورت میں قابلِ عمل ہے۔ پاہ بین پرقائم ہوجائیں۔



#### محابده

# بِسُجِ اللهِ الرَّحْلَنِ الرَّحِيْمِ اللهِ وَحُدَهُ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ الْحَدُدُ السَّلَامُ عَلَى مَنْ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ

خاطر پاک تھی احمد کی خدا کو منظور ورنہ قرآن اترتا بزیان دہلی

ال ترجمے کے علاوہ شاہ صاحب رالتھا ہے تھ مُوضح القرآن کے عنوان سے تفییر بھی

الى باتنى

کورشی جواب شاید نایاب ہے، اور بہی عنوان ان کے حواثی اور فوائد کا ہے جو ترجے کے ساتھ چھتے ہیں۔ ان حواثی میں ایک مقام پر، جو مجھے یا دنہیں آرہا، ایک فقرہ لکھا ہوں ہے جہ میں نے کوئی چالیس برس پہلے دیکھا تھا اور آج تک بھولانہیں۔ میں سجھتا ہوں ہمیں زندگی میں جن باتوں کا سب سے زیادہ اثر ہوا ہے ان میں یہ فقرہ بھی شامل ہمیں زندگی میں جن باتوں کا سب سے زیادہ اثر ہوا ہے ان میں یہ فقرہ بھی شامل ہمیں ہوا تھا کہ جیسے مجھے میری زندگی کا مقصد مل گیا ہے بلکہ اپنے رودی حقیقت معلوم ہوگئی ہے۔ وہ فقرہ ہیے ہی دوبین اسلام کااول پھی مشقت ہے، آخر راحت ہی راحت ہی راحت ہی راحت ہی راحت ہی راحت ہی دوبا لگا جیسے پورا دین مل گیا اور بندگی کا پورا تصور حاصل ہوگیا۔ راحت ہی راحت ہی میر نے فقس میں مزاج دین inject کردیا۔ یہ فقرہ یقینا کی ایسی ہی کا ہوران ودین کے ظاہر و پوشیدہ پہلؤ وں کاعملی تجربہ کر چکی ہواور اس کی حقیقت میں غواصی کر کے نکلی ہو۔ اب وہ گویا ہم ایسے دن کی مراد میں اور اس کی حقیقت میں غواصی کر کے نکلی ہو۔ اب وہ گویا ہم ایسے نالائقوں اور نا اہلوں کو اپنے اس تجربے کا خلاصہ بتار ہی ہے۔

ال مبارک فقر ہے کی روشیٰ میں عرض کرتا ہوں کہ دین نام ہے اللہ کو مان کراس کی عبارت واطاعت کو بوری ذھے داری سے نبھانے کا۔ دین پہلے ہی قدم پر یہ مطالبہ کرتا ہوں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے ہر حکم کو بلا چون و چرا مانو ، اس پر خلوصِ نیت کے ساتھ عمل کر داور اس کی تعمیل کی بہترین صورت اور بہترین حالت پیدا کرنے کی کوشش کرتے راداللہ بینہیں چاہتا کہ اس کے حکم پر مارے باندھے اور حالتِ جر میں عمل کیا جائے۔ وہ اللہ بینہ جر بندوں سے یہ چاہتا ہے کہ اس کے ہر حکم پر بہترین صورت قبیل اور بائے۔ وہ اپنا کے ساتھ من کیا جائے۔ یعنی دل کی آمادگی کے ساتھ منت کے بائل کے ساتھ من کیا جائے۔ یعنی دل کی آمادگی کے ساتھ منت کے انگائل کے ساتھ اور تعمیل کی مسنون صورت کیا ہوگئی کے ساتھ اور تعمیل کی مسنون صورت سے سے دیاں بہلو سے دیکھیں تو تعمیل کی مسنون سورت سے سے دیاں بہلو سے دیکھیں تو تعمیل کی مسنون سے سے دیاں بہلو سے دیکھیں تو تعمیل کی مسنون سے سے دیاں بہلو سے دیکھیں تو تعمیل کی مسنون سے سے دیاں بہلو سے دیکھیں تو تعمیل کی مسنون سے سے دیاں بہلو سے دیکھیں تو تعمیل کی مسنون سے سے دیاں بہلو سے دیکھیں تو تعمیل کی مستوں تو تعمیل کی مسنون سے سے دیاں بہلو سے دیکھیں تو تعمیل کی مسنون سے سے دیاں بہلو سے دیکھیں تو تعمیل کی مستوں تو تعمیل کی میں تھیں تو تعمیل کی مستوں تو تعمیل کی مستوں تو تعمیل کی مستوں تو تعمیل کی مستوں تو تعمیل کی تعمیل کی مستوں تو تعمیل کی تعم

۔.. محنت ومشقت آ دمی قبول کر لے اور تعمیلِ حکم پرِ راضی ہی نہیں بلکہ کمر بستہ ہوجائے اور بورے عزم کے ساتھ یہ طے کر لے کہ مجھے اللّٰہ کی فر ماں برداری میں کچھ محنت، مشقیت پررے را اور زحت سے گزرنا پڑے گاجو میں گزروں گاتعمیلِ حکم میں وہ چیزیں بھی چھوڑ دوں گاجو نفس کومرغوب ہیں اور وہ چیزیں بھی اختیار کروں گا جونفس کونا گوار ہیں نفس کے کسی ایے تقاضے پر کان نہیں دھروں گا جو اللہ کے حکم کی تغییل کے خلاف ہو، اور اس معالمے میں شیطان کی طرف سے بیدا کی جانے والی کسی کشش کی طرف آئکھ اٹھا کر بھی نہیں دیکھوں گا۔ یہ ہے دین کا اول۔ یہاں مجاہدہ ضروری ہے۔مجاہدے کے بغیرتعمیلِ حکم کا آغاز نہیں کیا جاسکتا۔ تو آ ہے سمجھ گئے نا کہ زحمت ومشقت دین کا content نہیں ہے بلکہ نفس کی ابتدائی حالت ہے جو تعمیل تھم میں یقیناً پیش آتی ہے۔ اگر میرا مزاج مجاہدے اور ایثار والا نہیں ہے تو میں تھم کا مخاطب بننا ہی کوالیفائی نہیں کرسکتا۔ بیہ مشقت انگیز کر لینے کے بعد پھردین کے contents کھلتے ہیں، پھر کمالاتِ بندگی جودین کے حقیق contents ہیں، ان تک پہنچنے کا سیرھا راستامل جاتا ہے۔ بندگی کے تمام کمالات کا خلاصہ یہ ہے کہ نیت خالص ہوجائے اور قلب مطمئن۔ میں جب دنیا کی کشش کو مھکر اکر تھم پرعمل کرتا ہوں، نفس کی مطلوبہ لذتوں کوترک کر کے اللہ کی فرماں برداری جاری رکھتا ہوں تو اس کے صلے میں اللہ تبارک وتعالیٰ اس دین میں پہلے سے رکھی ہوئی نعتیں، راحتیں اور لذتیں مجھے اگا زندگی میں چکھا دیتا ہے اطمینانِ قلب، یقینِ کامل اور اخلاص کی صورت میں۔اس کے بعدمیں پکاراٹھتا ہوں کہ ارے! دین میں تو راحت ہی راحت ہے، طمانیت ہی طمانیت ے۔ پھر مجھے اس الہی اصول کا تجربہ میسر آجا تا ہے کہ اللہ اپنے فرماں بردار بندے سے خوش ہوتا ہے اور اسے خوش رکھتا بھی ہے۔

شاہ صاحب رطیقی نے اس ایک فقرے میں گویا ہرمسلمان کواس کامنصوبۂ عبد بت دے دیا ہے کہتم بندگی کی بوری عمارت کواس بنیاد پر اور اس یقین کی اساس پر قائم کردکہ

اللي اللي

ا اسلام سے دابستہ ہوجانے کا آغاز ممکن ہی نہیں ہے نفس سے لڑے بغیر، مجاہدہ کیے رب بغیر، دنیا کا محبت سے بچے بغیر، طبیعت کے نامناسب مرغوبات کوچھوڑ سے بغیر۔اس کے یری است کا است کرنی پڑے، کرلوورنہ تم ہدایت کی اس ری کو است کرنی پڑے، کرلوورنہ تم ہدایت کی اس ری کو لیے جانی محنت، مشقت اور نا گواری برداشت کرنی پڑے، کرلوورنہ تم ہدایت کی اس ری کو تھا نے کے لائق نہیں بن پاؤ گے۔ تعلق باللہ کی کوئی بنیاد اس کی فرماں برداری سے الگ ہور نہیں ہے۔اطاعت اللہ سے تعلق کی سب سے پہلی شرط ہے۔ بندگی میں آگے بڑھنے کاہرداستہ ای سے شروع ہوتا ہے اور اسی کے سائے میں آگے بڑھتار ہتا ہے۔ یعنی میں الله كافر ماں بردار بندہ ہوں، اس كے حكم كى تغيل بہتر سے بہتر انداز ميں كرنے يرجس حد تک قادر ہوں، کرتا رہوں گا۔ جیسے ہی دل کی آمادگی نفس کی ناگواری پر غالب آجائے گی، ویسے ہی تعمیل کے لیے اٹھائی جانے والی مشقت، راحت میں بدل جائے گی۔ پھر المینانِ قلب، متجاب الدعوات ہونے کی کیفیت، اللہ کے حضور میں ہونے کی حالت، تك غفلت كا مرتبه، ترك معصيت كى منزل --- سيسب چيزي اس كے نتيج ميں عامل ہوں گی۔ اور ان سب نعمتوں کے مجموعے کے لیے بہترین لفظ وہی ہے جوحضرت نے استعال فرمایا: راحت! بیراحت نصیب ہوجائے تو بندے کو یوں لگتا ہے جیسے پہلے کامشقت تو بالکل تھوڑی سی تھی۔اب آپ سمجھے کہ شاہ صاحب نے بچھ مشقت کیوں کہا اور اس کے علاوہ راحت ہی راحت فرمایا ہے، بڑی راحت نہیں کہا۔ بڑی راحت مل تمام راحتیں شامل نہیں ہیں جبکہ راحت ہی راحت میں سب راحتیں داخل ہیں۔ یعنی رین وہ راحت ہے جس کے باہر کسی راحت کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ یہ آپ کی قادر الكائي توہے ہى، كامل الحالى بھى ہے۔ مجھے تو يوں لگتا ہے كہ مجھے كاحرف استعال كر كے شاہ ماحب نے میں جمادیا ہے کہ وہ مشقت کا لفظ مجبوراً لکھ رے ہیں کیونکہ مخاطب ہم ایسے الائن لوگ ہیں۔ اور اسی طرح راحت کہتے ہیں اللہ کی خوشنودی کے ادراک کے نتیج میں بیرا ہونے والے حال کو۔ اس سے بڑھ کرراحت کیا ہوگی کہ اللہ مجھے قبول فرمالے

اور اس قبولیت کی نشانی سے مجھے بھی مطلع کر دے۔اب بات سے بات نگلتی جارہی ہے ریاں ہے۔ لیکن خیر ، کوئی حرج نہیں۔ راحت وہ حال ہے جو دل کو بھی اللہ سے جڑا رکھتا ہے اور باہر کے ماحول کو بھی۔ بینی راحت باطنی کیفیت بھی ہے اور خارجی سیجویشن بھی۔ دل بھی طمانیت کے ساتھ ہے اور ماحول بھی خیر پر مبنی ہے۔اس پہلو سے دیکھیں تو شاہ صاحب ے ارشاد کا یہ مطلب بھی نکلتا ہے کہ مجاہدات کے نتیج میں اللہ سے تعلق سیا اور پخت ہوجائے تو اندر اور باہر دونوں کا نظام دینی بن جاتا ہے۔ کیونکہ راحت حق سے ممل مغلوبی کے سوااور کیا ہے۔ تو راحت کامل اسی وقت ہوگی جب حق کا غلبہ انفس پر بھی قائم ہوجائے گا اور آفاق پر بھی۔ تو بھائی ، اس امت کا دین اس وقت تک ناقص ہے جب تک اسے خارجی دنیا پربھی غلبہ حاصل نہیں ہوجاتا۔مسلمان ہونے کامکمل مطلب یہی ہے کہانسان بھی خداسے معمور رہے اور اس کی دنیا بھی۔اییا ہوجائے تو بیراحت ہی راحت ہے، یعنی احوال بھی راحت کے ہیں اور ماحول بھی راحت کا ہے۔ راحت کے خارجی مظاہر نہ ہوں تومحض کسی باطنی کیفیت کو راحت کا عنوان نہیں دیا جاسکتا۔ راحت ایک حالت ہے جو داخل وخارج دونوں کومحیط ہے۔

تو جو خوص اللہ کی راہ میں محنت اور مشقت کو مجبوب نہیں رکھتا، وہ اس رائے پر پہلا قدم بھی نہیں اٹھا سکتا۔ افسوس، ہمیں اللہ کے لیے مجاہدہ محبوب اور مرغوب نہیں رہا اور ہمارے اندر یکن ہی نہیں رہ گئی کہ حکم الہی کی تعمیل بہتر سے بہتر انداز میں کی جائے اور ہم ان فکر اور اس شوق ہی میں نہیں رہتے کہ اللہ کا ہر حکم کامل ترین صورت اور بہترین حالت میں یعنی اتباع سنت کے دائرے کے اندر رہ کر بجالا یا جائے کہ می دیھوتو ہی کہ اس فقرے میں پوری سرگذ ہوت بیان ہوگئی ہے۔ می دور مشقت والا تھا اور مدنی دور راحت والا رکھن یہاں مشقت کو ان معنوں میں ہرگز نہ سمجھا جائے جن معنوں میں ہرگز نہ سمجھا جائے جن معنوں میں ہرگز نہ سمجھا جائے جن معنوں میں ہمارانفس اے محسول کرتا ہے۔ یعنی ہمارے لیے مشقت نفس کی نا گواری کے ساتھ ج

الكالمي

جو ظاہر ہے کہ رسول اللہ سان اللہ اور آب سان اللہ علیہ کی مقدس جماعت کی محنت اور جد وجہد ، رواں سے بالک مختلف ہے، وہاں مشقت بھی طمانیت کے ساتھ تھی۔ اللہ اللہ مشتقت کھی اللہ مشتقت کھی اللہ مشتقت کھی اللہ مشتقت کے ساتھ تھی۔ توہمیں بھی مشقت پر مائل ہونا چاہیے تا کہ راحت کے حامل بن سکیں۔اس اصول کوہم دنیا کے حوالے سے بوری طرح مانتے ہیں لیکن دین میں ہم نے بیضد کر رکھی ہے کردادت کومشقت کے بغیر ہونا چاہیے۔ ہمیں اس ضد کو چھوڑ نا پڑے گاور نہ بیدین ہمیں چیوڑ دے گا۔اگر اس انجام سے بچنا ہے تو پھر ہمیں دین کواس کے اول سے اختیار کرنا ہوگا۔اس کے لیے ایک معمول بنائیں۔ روزانہ اپنا محاسبہ کیا کریں کہ آج ہم نے اللہ کو راضی کرنے کے لیے یا اس کی ناراضی سے بیخے کے لیے کیا کہا ہے۔ اس کے علاوہ مامات کے دائرے کو بھیلانے کی بجائے اسے سکیٹرنے کی کوشش کرنی ہوگی کیونکہ وہ بندہ اللہ کے ساتھ بے وفائی کا مزاج رکھتا ہے جو اباحت کے دائرے میں مسلسل توسیع کرتارہتاہے۔اگرکوئی خیرخواہ ٹو کے کہتم چھ گھنٹے سے کمپیوٹر پر گیمز کھیل رہے ہو،اب اٹھ جاؤاورکوئی ڈھنگ کا کام کروتوبیاس سے اکر کر کہے گا کہ کیا کمیدوٹر کیم کھیلیٰ حرام ہے؟ مجھتویہ ڈرلگ رہاہے کہ کہیں اباحت کے دائرے کو اتنانہ پھیلا دیا جائے کہ دین المال واشغال کا وقت ہی نہ رہ جائے اور دین سکڑ کر بس پانچ نمازوں تک محدود ا البحال البحث الباحث بهندي (اباحیت بسندي نہیں) خود مذہبی لوگوں میں اتنا زور پکڑ چکا ہے کہ زندگی کے بیشتر جھے کو اللہ سے غیر متعلق کر لیا گیا ہے۔ اب تو یوں لگتا ہے کہ جیسے ہم والعی میرچاہتے ہیں کہ ہماری زندگی حلال وحرام کی کشاکش میں نہ گزرے اور ہمارے اکثر معاملات مباح کے دائرے میں آ جائیں، یعنی اللہ کے حکم اور اس کی مرضی ہے متعلق نہ رایں۔ اب آپ خودسوچیں کہ اس سے بڑی بے وفائی کیا ہوسکتی ہے کہ بندہ زندگی کے برشیہ یشر خصول سے اللّٰہ کو لاتعلق رکھنے پر نہ صرف میہ کہ راضی ہوجائے بلکہ اس لاتعلقی کو اور المعانے کی کوششیں کرتا رہے۔ یہ تاہی ہے و فائی ہے۔ ایک بندہ چاہے مل میں جتنا بھی

محابره

کزور ہولیکن اللہ کے لیے وفاداری کا جذبہ رکھتا ہے، تو وہ بھی ہرگزیہ نہ چاہے گا کہ اس کی نسبت سے محروم رہ جائے۔ اب
زندگی کا معمولی سا حصہ بھی اللہ کے تعلق سے اور اس کی نسبت سے محروم رہ جائے۔ اب
ریکھیے یہ بے چارہ احکام پیمل نہیں کر پار ہا، یا پوراعمل نہیں کر پار ہالیکن اللہ کے ساتھ به وفائی کا مرتکب نہیں ہے اس لیے اپنی تمام تر کمزور یوں کے باوجود، سپے دل سے اللہ کے ساتھ متعلق رہنا چاہتا ہے۔ یہ آ دمی اس عالم سے بہت بہتر ہے جودین کوسکیڑنے کی عالم سے بہت بہتر ہے جودین کوسکیڑنے کی عالم گیرمہم میں معاون کا کردار ادا کرتا ہے۔ اس بندے کا ، ان شاء اللہ، گناہ بھی بخشا جائے گی جود نیا اور زندگی سے اللہ کو بے خل کرنے کی کوششوں میں شامل ہے۔

اللہ سے لاتعلقی کی وبائے عام سے بچنا ہے تو ہم سب کو چاہیے کہ تنہائی کا بیش تر وقت اللہ کے لیے خاص کریں اور گناہ سے بالکل سیدھے سادے معنول میں بینے کا اہتمام رکھیں۔ یعنی غلطی کی کوئی تاویل نہیں ، کوئی بہانہیں۔خلوت ہویا جلوت، دونوں میں ترک غفلت اور ترک معصیت کے آئڈ یلز کو قلب و ذہن میں حاضر رکھیں۔اس کے کیے ظاہر ہے کہ محنت اور حاضر د ماغی در کار ہے۔موجودہ ز مانہ ایبا ہے کہ میں جلوت میں اتنی مصروفیات نہیں ہیں جتنی کہ تنہائی میں ہیں۔لیکن پیمصروفیتیں زیادہ تر اختیاری ہیں ا جبری نہیں۔ تو اختیاری مصروفیتوں سے بھری ہوئی تنہائی میں بھی اگر ہم اللہ سے منہ پھیر<sup>کر</sup> بیٹے رہیں تو یہ بڑی نامجھ ہے۔ آپ کو لیپ ٹاپ پر بیٹھنا ہے، ضرور بیٹھیں لیکن بس اتنا یادر کھیں کہ آپ کا ہر کام، آپ کی ہر مصروفیت یا تو آپ کو اللہ سے قریب کرتی ہے یا دور سی ا وسکیاتی ہے۔ دنیا کا ہر کام بیدوتا ثیریں ضرور رکھتا ہے۔ اپنے ہر کام کواس کسوٹی پر پر کھنے کی عادت ڈالیں۔ جدید زندگی میں اللہ سے دور لے جانے والی طاقت بڑھتی جارہی ہے۔ ٹیکنالوجی میں ترقی کے تمام مظاہر میں اللہ سے دوری کا عضر، قرب سے جوہر پر غالب آچا ہے۔ تمام ماؤرن (gadgets) اگر بے دھیانی سے استعال کیے جائیں توج

الك إلى الم

اللہ عناصلہ پیدا کردیتے ہیں اور مزید خطرناک بات سے ہے کہ انہیں استعال کرنے والا ہے جیے نیکنالوجی کی'برکات' سے استفادہ بڑھاتا جاتا ہے ویسے ویسے اللہ سے دوری پر ہے۔ راضی ہوتا جاتا ہے۔ اس کے لیے رفتہ رفتہ اللہ کی غیر شعوری یا دبھی ناخوش گوار ہو جاتی ب بہلے جو مجاہدہ اللہ كا قرب حاصل كرنے كے ليے كيا جاتا تھا، آج وہ اللہ سے دور رنے کے لیے کیا جاتا ہے۔آپ دیکھے نہیں ہیں کہ اللہ سے دوری کی وبا پھیلی ہوئی ہے ادرلوگ جانتے ہیں کہ بیدوباکس وجہ سے پھیلی ہے،اس کے باوجود آرام سے ہیں اورخوش ہیں۔اس رویے کو کم از کم جوعنوان دیا جاسکتا ہے وہ 'بے وفائی' کاعنوان ہے۔ہم لوگ اللہ ہے مسلس بے وفائی کو اپنا طرز حیات بنا چکے ہیں۔ مبھی تھی تو یوں لگتا ہے کہ ہماری نماز بھی اس بے وفائی کا ایک استعارہ ہے کہ چلو یہ بوجھ بھی جلدی سے اتار آئیں۔تو مائی، دین کی قانونی خلاف ورزی کے مظاہر کی حیثیت اب ٹانوی ہوگئ ہے۔ اب ہمیں اخلاقی اور وجودی انحراف کا سامنا ہے، اپنے اندر بھی اور باہر بھی۔ ایک نارمل ماحول میں گناہ کا سبب نفس کی کوئی کمزوری ہوا کرتی ہے لیکن آج گناہ کا سب سے بڑا محرک اللہ ت دانستہ بے و فائی ہے۔ بے نمازی کونماز بعد میں پڑھوانا، پہلے نمازیوں کے اندر چھی ہوئی بے و فائی کا علاج ڈھونڈ و۔

تو نیر، میرے اور آپ کے لیے پہلاکام یہ ہے کہ ہم اپن تنہائی اچھی بنائیں۔
تہائی اللہ کو خوش کردینے والی ہوجائے اور ساجی زندگی، کاروباری زندگی وغیرہ اللہ کے
تنسب سے بچانے والی بن جائے توسمجھو کہ ہماری تخلیق کا مقصد پورا ہوگیا۔ تنہائی میں
ملم تجرول کو معمول بناؤاور ان سجدوں میں رونے کی کوشش کرو۔ گریہ اللہ کی حضوری کا
مسب سے بچا حال اور سب سے ٹھوس نتیجہ ہے۔ آنسو بڑی چیز ہے، یہ محنت کا پھل ہے اور
مادت کا نتیجہ ہے۔

جس طرح خلوت میں مجاہدہ کرنا ہے تاکہ ہماری انفرادیت کی مطابہ ہماری ہوجائے، اسی طرح معاشرت میں بھی مجاہدہ کرنا ہے تاکہ ہماری اجتماعیت تق، خیر اور جبال کے اقدار پراستوارہ وجائے۔ عاجزی اور خیر خوابی مسلمان کے ماجی وجود کا مزان ہے۔ آپ سمجھتے ہیں ناں کہ ساجی وجود انسانوں کے مزاج سے بنتا ہے، خالی خولی ہاتوں سے نہیں۔ تومسلم مزاج معاشرت عاجزی اور خیر خوابی اور ایثار وانکسار سے بنتا ہے۔ اس مزاج کو اپنے اندر ہرصورت میں پیدا کرنا ہے اور رُو بہ کمال حالت میں برقر اررکھنا ہے۔ ان اوصاف کی اہمیت اس بات سے مجھیں کہ ان کے بغیر آ دمی میں اتباع سنت کا مادہ بی پیدا نہیں ہوسکتا۔ رسول اللہ میں نازج کا مزاج معاشرت سے تھا کہ لوگو! آپس میں بھائی بھائی بھائی بھائی بھائی میں کہ ان کے رہوا اور ایک کے مقابلے میں دوسرافخر نہ کرے ۔ تو جناب، سب باتوں کا خلاصہ سے ہے کہ خلوت اللہ کے لیے۔ بید وہ مقصود ہے جے حاصل کرنا ہے کہ خلوت اللہ کے لیے۔ بید وہ مقصود ہے جے حاصل کرنا ہے۔ وفائی ہے۔

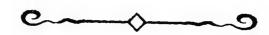
سے بہت شرمندگی کی بات ہے کہ آ دی اپنے وقت کا اور اپنے جذبات کا بہترین حصہ اللہ رب العزت کے لیے مخصوص نہ رکھے۔ یہ بہت شرمندگی کی بات ہوئی کہ سب کرنے کاعمل فرصت اور فراغت پر موقوف رکھا جائے۔ بھلا یہ کیا بات ہوئی کہ سب کاموں سے فارغ ہو کر تھکن سے چور حالت میں مارے باند ھے نفل کے لیے مصلی بچیایا جائے اور جلدی جلدی، بالکل بے شوقی بلکہ بیز اری کی حالت میں چار سجدے کر کے ملام پھیردیا جائے نفل بلکہ تمام اذکار کی روح ہے شوق اور طوالت ۔ تنہائی میں پڑھے جائے والے نوافل کی تقریبا مستقل سنت ہے کہ شوق سے پڑھے جائیں اور لیے کر کے جانے والے نوافل کی تقریبا مستقل سنت ہے کہ شوق سے پڑھے جائیں اور لیے کر کے بڑھے جائیں۔ یعنی اپنے وقت اور قلب کا بہترین حصہ اللہ کے لیے لگایا جائے اور اپنی زبہترین قو توں کو اللہ کی طرف یکسور کھا جائے۔ ان کی بہترین قو توں کو اللہ کی طرف یکسور کھا جائے۔ ان خروری چیز وں کو حاصل کرنے ان باتوں پڑمل کا کوئی خاص نصاب نہیں ہے۔ ان ضروری چیز وں کو حاصل کرنے

الى باتى

کے لیے جومسنون عمل اختیار کرلیا جائے وہ ان شاء اللہ نتیجہ خیز ہوگا۔ بس نیت اور کوشش پر ہنی چاہیے کہ خلوت اللہ کے حضور میں گز رے اور جلوت اللہ کے شعور میں۔ یہی مقصدِ پر دندگی ہے، یہی مقصودِ بندگی ہے۔

سوال: اللہ سے ڈرنے اور اس سے محبت کرنے کا حکم ہے۔ اس کی حکمت اور اہمیت سمجھا دیں؟

جواب: اس سوال کا ایک ہی فقرے میں جواب دیا جاسکتا ہے۔خثیت کے بغیر الله غیر حقیق ہے۔ اللہ غیر عبد کے بغیر بندہ غیر حقیق ہے۔



## بِسُمِ اللهِ الرَّحْلَنِ الرَّحِلِي الرَّحِلِي الرَّحِلِيمِ اللهِ الرَّحِلِيمِ اللهِ الرَّحِلِيمِ اللهِ الرَّحِلِي الرَّحِلِينَ الرَّحِلَةُ السَّلَامُ عَلَى مَنْ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ الْحَدْدُ اللهِ وَحُدَهُ ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ

جب ہم تزکیے اور اصلاح کی بات کرتے ہیں تو اس کا پہلا اورسب سے بنیادی مطلب ہوتا ہے اخلاقی وجود کی اصلاح۔رسول الله صلی اللہ اللہ کے اسوہ حسنہ اور مزاج بندگی سے مناسبت نہ ہوتو تزکیے کا ساراعمل اور اصلاح کے تمام تصورات بے نتیجہ رہ جاتے ہیں۔صرف اخلاقی وجود ہی نہیں بلکہ اللہ سے تعلق کے تمام راستوں میں ایسی رکاوٹیں کھڑی ہوجاتی ہیں جنہیں کسی اور ذریعے سے یا نہیں کیا جاسکتا۔ مانے ہوئے عقا کدذہن میں مرجھا جاتے ہیں اور تھم اور ارادے کے تعلق میں ایک رسمیت، تصنع، احساسِ جبراور میکائلی بن کے سوالی چھنہیں رہ جاتا۔ اس خلامیں اللہ سے اور اللہ کے رسول سالٹائلیا ہے۔ تعلق کا کوئی حق پورانہیں ہوسکتا کیونکہ رسول اللہ صلیاتی ہے کی اتباع کا ناگزیر اور مجموعی مطلب ہی ہے ہے کہ ہم اپنی شخصیت کی تغمیر اور تشکیل کاعمل آپ سالٹھالیہ ہم اپنی شخصیت کی تغمیر اور تشکیل کاعمل آپ سالٹھالیہ ہم سے زندہ اور بامعنی مناسبت پیدا کر کے کریں۔اس لیے تزیبے کی تمام ترحقیقت اس کے سوا کچھنہیں کہ رسول اللہ صال تالیہ ہے مزاج بندگی، ذوق عبودیت اور مبارک طبیعت کی من ان میں میں ان میں ان اللہ صال تالیہ ہے مزاج بندگی، ذوق عبودیت اور مبارک طبیعت کی من ان میں ان ان میں تا ٹیرکونفس میں مسلسل رکھا جائے اور شخصیت کی تکمیل کے تمام عناصر کو وہیں سے متعلق رکھا

الملاحياتين

ہائے۔ تو بہر حال دین پر عمل کرنے کی تمام صور توں اور دین کو ماننے کی ضروری حالتوں کا حصول اخلاقی وجود کی بیداری ہے مشروط ہے۔ تزکیۂ نفس کا مطلب ہے نفس میں اللہ کی عجب اور خثیت اور اس کی اطاعت کا جذبہ فراہم کی مجبت اور خثیت پیدا کرنا ، اسے اللہ کی طرف رغبت اور اس کی اطاعت کا جذبہ فراہم کرنا۔ دوسر کے لفظوں میں نفس کو آ دابِ بندگی سکھانا اور اس میں مزاحِ عبودیت پیدا کرنا تا کہ اطاعت میں نا گواری نہ رہ جائے اور اس کے ساتھ ساتھ نفس میں کوئی محجب اور خود بندی بیدا ہو۔

انے تزکیے کے لیے مجاہدہ کرنے والے کو دو ذے داریاں اٹھانی ہوتی ہیں۔ایک تو یہ کہ نفس کے مادۂ خیر کو کمزور نہ پڑنے دے اور دوسری میہ کہ داعیاتِ شرکو طاقت نہ پڑنے دے۔ان ذمے داریوں کو اخلاص اور سیائی کے ساتھ ادا کرتے رہنے سے جب الله کی توفیق سے کوئی فضیلت میسر آجائے تو اس خیر وفضیلت پر میرے اندرخود ببندی کا كوئى عضر داخل نه ہوسكے \_ كيونكه اخلاقى فضائل اور كمالاتِ بندگى كاحصول اگر عاجزى ادرانکمار کا سبب نہیں بنتا تو اس کا بندگی اور اخلاقِ حسنہ سے تعلق نہیں ہے۔نفسِ امارہ کی سب سے گہری چال غالباً یہی ہوتی ہے کہ وہ خیر کی الیںصورت بنا تا ہے جس کامعٹی شر ہوتا ہے۔ یعنی صورتِ خیر اور معنیِ شرکو اس طرح اکٹھا کر دیتا ہے کہ اچھے بھلے آ دمی کو اس كاروائى كى خرنهيں موياتى توبير بات تبھى نہيں بھولنى چاہيے كہ جونيكى اور جوفضيات خود پندی کا مُوجب سنے وہ عمومی گناہ اور نقص سے بدتر ہے۔اللہ ہم کوتمام پوشیرہ اور علانیہ اُفتول سے محفوظ رکھے اور ہماری کمزور یوں کے باوجود ہماری نیت کو خالص رکھے اور ہمیں اتنے حسنات اور فضائل ضرور نصیب فرما دے جوآ خرت میں سزا سے بیجنے کا وسیلہ <sup>ثابت ہو</sup>ل اور اس کی خوشنو دی تک پہنچا دیں۔آمین-

اخلاقی فضائل کا حاصل ہونا آسان ہوجاتا ہے۔ حیا اٹم الاخلاق ہے، یہ اخلاقی وجود کی عمارت کا سنیاد ہے۔ نفس میں اگر حیا کا مادہ مفقود یا کمزور ہوتو بندہ مجاہدے کر کے عمارت کا سنیاد ہے۔ روح صورتیں ہی حاصل کر سکے گا۔ حیا تمام اخلاق کی روح ہے، اگر نفس میں یہ جو ہر خوابیدہ حالت میں ہے توسب سے پہلے اسے بیدار کیا جائے اللہ کی آواز سے، رسول اللہ ساتھ اور پوری آمادگی کے ساتھ۔

أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّعَلَى رَجُلِ مِنَ الأَنْصَارِ، وَهُوَيَحِظُ أَخَاهُ فِي الحَيَاءِ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى الأَنْصَارِ، وَهُوَيَحِظُ أَخَاهُ فِي الحَيَاءِ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى الأَنْصَارِ، وَهُوَيَحِظُ أَخَاهُ فِي الحَيَاءَ مِنَ الإِيمَانِ)) متفق اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ((دَعْهُ فَإِنَّ الحَيَاءَ مِنَ الإِيمَانِ)) متفق

عليه

"سدناعبداللد بن عرف النابیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ سال تا کیا گرز ایک انصاری صحابی کے پاس سے ہوا جو اپنے بھائی کو سمجھا رہے سے (موقع یہ قا کہ ان صاحب میں شرمیلا پن بہت تھا جس کی وجہ سے وہ اپنی بات نہیں کر پاتے تھے، اپنا حق نہیں مانگ پاتے تھے، شرمیلا بن بات ان کے لیے رکاوٹ بن رہا تھا۔ اس پر یہ انصاری صحابی انہیں سمجھارہ ہے تھے کہ اتنا شرمیلا بن بھی ٹھیک نہیں ہوتا)۔ آپ سال ان کی بات من کی یا بات کا کوئی حصہ سنا تو فر مایا: "بس رہنے دو (یعنی بات کو اس رخ پر نہ لے جاؤ)! حیا وشرم تو ایمان کا ایک شعبہ بات کو اس رخ پر نہ لے جاؤ)! حیا وشرم تو ایمان کا ایک شعبہ بات کو اس رخ پر نہ لے جاؤ)! حیا وشرم تو ایمان کا ایک شعبہ بات کو اس رخ پر نہ لے جاؤ)! حیا وشرم تو ایمان کا ایک شعبہ بات کو اس رخ پر نہ لے جاؤ)! حیا وشرم تو ایمان کا ایک شعبہ بات کو اس رخ پر نہ لے جاؤ)! حیا وشرم تو ایمان کا ایک شعبہ بات کو اس رخ پر نہ لے جاؤ)! حیا وشرم تو ایمان کا ایک شعبہ بات کو اس رخ پر نہ لے جاؤ)! حیا وشرم تو ایمان کا ایک شعبہ بات کو اس رخ پر نہ لے جاؤ)! حیا وشرم تو ایمان کا ایک شعبہ بات کو اس رخ پر نہ لے جاؤ)! حیا وشرم تو ایمان کا ایک شعبہ بات کو اس رخ پر نہ لے جاؤ)! حیا وشرم تو ایمان کا ایک شعبہ بے "(منفق علیہ)

غور کیجیے کہ آپ سالٹی کی ہے ایک نفسیاتی عارضے کے علاج کے طور پر بھی وہ گفتگو قبول نہیں فرمائی جو اس علاج میں معاون تو تھی لیکن یہ امکان بھی رکھتی تھی کہ اسے قبول

ے۔ اس سے منتیج میں دیا کا ہادہ کمنز ور پاؤسکنا تھا۔ رسول اند سنرٹنائیڈ بڑے کیا گئے مشورے سریائے کیلیج میں دیا کا ہادہ کمنز ور پاؤسکنا تھا۔ رسول اند سنرٹنائیڈ بڑے کیا گئے مشورے رے ان کی فضرر کی وجہ سے روفر مالا یا۔ میں بات وہ ب چارے کیا جمعی سے جواسے ر ال زران مناوات کے لیے جیموئی حیموئی کی ضرورتوں کے لیے رضتیں و تونڈ نے کے ۔ یونی ہیں۔ اگر ہم صرف اس روایت پر شجیر گی سے فور کرلیں وہم پروائی ہوجائے گا کہ ، بنی فی کدے کے لیے دائمی نقصان کا خطر دمول نبیس لیا جاستیں۔ ایک بات تی و ہ صحیح مو سكن اخدة المضر : وتو قانوني جواز كواخد في نقصان كاحتمال يرتربي نبيس وي حائج لل ہ دی موجودہ مذہبی نفسیات کے اکثر مظاہر ای شطی کا متیجہ نیں کہ قانون کی مراد ونش پر ی کم بنائے بغیر اور قانون و اخلاق کی مجموئی وحدت کو اہمیت دیئے بغیر السے انمال اور رونے اختیار کر لیے گئے ہیں جو بظاہر ایک سطحی اور مشین قسم کا قانونی جواز تورکھتے ہیں مگر افلاتی بلاکت کا ذریعہ بھی بن جاتے ہیں۔ شریعت برعمل اگر مفید تز کیے نہیں ہے تو وہ در اعل شریعت محمدی علی صاحبها الصلاة والتسلیم نبیس ہے۔اب جامے الفاظ وہی ہوا لیکن یالفاظائے حقیقی اور لازمی معانی ہے منقطع ہوکر کام میں لائے جارہے ہیں۔

ان حدیث کا ایک مکرا صحیح مسلم میں زائد ہے۔ وو محزا سے که ((العیاعکاء خیرا) حیاساری کی ساری خیر ہے '۔ساری کی ساری خیر بونے کا مطلب سی بھی ہے کہ کل اخلاق کی پیدائش حیاہے ہوتی ہے اور ہر اخلاقی وصف کو حیا کی تصدیق اور شہادت عامل بونی چاہے۔جس میں حیانہیں ہے، اس کا کوئی اخلاقی وصف اور روحانی حال قالی انتبارہیں ہے۔ حیا کے بغیر اخلاقی مستقبل سے مایوس بوجاتا جاہے اور حیا کے ساتھ موجودہ اخلاقی بستی میں بھی پر امید دہنا چاہیے۔

> عَنْ أَبِي هُرَيْرَةً، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ((الْإِيمَانُ بِضْعٌ وَسَبْعُونَ \_ أَوْ بِضُعٌ وَسِتُونَ \_ شُعْبَةً،

قَافْضَلُهَا قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ، وَأَدْنَاهَا إِمَاطَةُ الْأَذَى عَنِ الطَّيْنِينِ، وَالْحَيَاءُ شُعْبَةُ مِنَ الْإِيمَانِ) متفق عليه الطَّيْنِينِ، وَالْحَيَاءُ شُعْبَةُ مِنَ الْإِيمَانِ) متفق عليه جنابِ الوہر يره بنا شهر اوى ہيں كه رسول الله سال شائل الله عنا راوى كوشك كى كھاو پرساٹھ شاخيں ہيں (تعداد ميں راوى كوشك كى كھاو پرساٹھ شاخيں ہيں (تعداد ميں راوى كوشك ہے۔ )۔ان شاخوں ميں بلند درجہ اور افضل شاخ لا الله الا الله كى ہے۔ اور سب سے كم درج كى بات، تكليف وسينے والى چيز راستے سے ہٹا ورسب ہے كم درج كى بات، تكليف وسينے والى چيز راستے سے ہٹا ورینا ہے۔ اور حیا ایمان كاشعبہ ہے'۔

اس مدیث مبارکہ میں آپ سلیٹی ایمان کی سب سے بلند شاخ بھی ارشاد فرما دی اورسب سے نچلا درجہ بھی بیان فرما دیا۔اس کے بعد حیا کو الگ سے بتایا کہ یہ ایمان کا شعبہ ہے۔ حیا کو یہ امتیازی حیثیت دینے سے یوں محسوس ہوتا ہے جیسے آپ مالتالیا میں یہ بتارہ ہیں کہ حیا کا وصف پیدا ہوجائے توتم ایمان کی سب سے اونجی شاخ پر بھی اللہ کی حمر کرنے والے پرندے کی طرح بیٹھ سکتے ہواورسب سے نچلے عمل كومعمول بنالينے والے بھى بن سكتے ہو۔ يعنى حياكى بدولت الله سے تعلق كے حقوق بھى اچھی طرح ادا ہوسکتے ہیں اور مخلوقات کے ساتھ تعلق کے نظام کی پاس داری بھی عمدہ طریقے سے ہوسکتی ہے۔ اخلاق اسی کوتو کہتے ہیں کہ تعلق باللہ کے آ داب بھی اچھی طرح ادا کیے جائیں اور مخلوق کے حقوق کو بھی عمر گی سے بورا کیا جائے۔اللہ کے ساتھ تعلق کی اساس توحیر پر ہے اور مخلوق کے ساتھ تعلق کی بنیاد ان کی عملی خیر خواہی پر۔ایمان ایک دائرہ ہے جس کی دوقوسیں ہیں: تعلق بالحق اور تعلق بالخلق۔ حیا ہے ان دونوں میں زندگی پیدا ہوجاتی ہے۔ اگر آج موقع نہ ملاتو ان شاء اللہ کسی اگلی نشست میں حیا کے موضوع پر اس پہلو سے کلام کریں گے کہ اپنی اخلاقی ساخت میں تعلق کا بید دوطر فیہ نظام جن بنیا دو<sup>ل</sup> پرچلتا ہے،حیاان میں سے ایک لازمی بنیاد ہے۔

لاحي بالنبس

عَنْ أَنِي سَعِيدِ الخُدُدِي، قَالَ: ((كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَدُ عَيَاءً مِنَ العَذُرَاءِ فِي خِدُرِهَا، فَإِذَا رَأَى شَيْعًا وَسَلَّمَ أَشَدُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَدُ عَلَيْهِ وَجَهِدِ) متفق عليه يَحْمَهُ هُ عَمَ فُنَا لَا فِي وَجُهِدِ) متفق عليه من وه واردوشيزه عيد خدرى وَلَيْمَ راوى بي كرسول الله ملَا لِيَالِيَهِ كول لَا نشيل پرده واردوشيزه عي جَمَى زياده باحيا تق جب آپ مل الله وار موتى بم است آپ مل الله على الله على الله وار موتى بم است آپ مل الله على الله على الله وار موتى بم است آپ مل الله على الله وار موتى بهان جاتے منے '۔ (منق عليه)

اس روایت کو ایک اور روایت سے ملا کر دیکھا جائے توعظیم الثان اخلاقی حقائق ادر معارف حاصل ہوسکتے ہیں۔

مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُنْتَصِمًا مِنْ مَعَارِمِ اللهِ شَيْءٌ فِإِذَا مُظُلِمَةِ ظُلِمَهَا قَطُّ مَا لَمْ يُنْتَهَكُ مِنْ مَعَارِمِ اللهِ شَيْءٌ فِإِذَا مَعُلِمَةِ ظُلِمَهَا قَطُّ مَا لَمْ يُنْتَهَكُ مِنْ مَعَارِمِ اللهِ شَيْءٌ فِإِذَا التَّهِكَ مِنْ مُعَارِمِ اللهِ شَيْءٌ كَانَ اللهِ مَنْ مُعَارِمِ اللهِ شَيْءٌ عَلَمُ كَانَ اللهُ كَالِمُ عَلَيْهِ مِنْ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْكُمْ عَلَيْهِ عَلَيْ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْ عَلَيْهِ عَلَيْهُ وَلَا مُنْ كَانَ اللهُ كَا عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ ع

لین حیاصرف شرم کونہیں کہتے، یہ غیرت بھی ہے، حمیت بھی ہے۔ اصل حیا، اللہ استحیا ہے۔ ہمارے آبی کے تمام مظاہراتی حیاہے برآ مدہونے سے حیا ہے۔ ہمارے آبی کے تعلق میں حیاداری کے تمام مظاہراتی حیاہے اللہ کے جائیں جوالک سچا بندہ اللہ کے ساتھ تعلق میں رکھتا ہے۔ حیا کا اصل مقصود ہے اللہ کے ساتھ تعلق میں رکھتا ہے۔ حیا کا اصل مقصود ہے۔ ان شاء اللہ استمار اللہ کے ساتھ تعلق میں رکھتا ہے۔ حیا کا اصل مور بے حقیقت ہے۔ ان شاء اللہ استمار کی سے بچنا۔ یہ نہیں ہے تو پھر حیا ہے اصل اور بے حقیقت ہے۔ ان شاء اللہ استمار کی سے بچنا۔ یہ نہیں ہے تو پھر حیا ہے اصل اور بے حقیقت ہے۔ ان شاء اللہ استمار کی سے بچنا۔ یہ نہیں ہے تو پھر حیا ہے اصل اور بے حقیقت ہے۔ ان شاء اللہ استمار کی سے بچنا۔ یہ نہیں ہے تو پھر حیا ہے اصل اور بے حقیقت ہے۔ ان شاء اللہ استمار کی سے بچنا۔ یہ نہیں ہے تو بھر حیا ہے اصل اور بے حقیقت ہے۔ ان شاء اللہ استمار کی سے بچنا۔ یہ نہیں ہے تو پھر حیا ہے استمار کی استمار کی سے بچنا۔ یہ نہیں ہے تو بھر حیا ہے استمار کی سے بچنا۔ یہ نہیں ہے تو بھر حیا ہے استمار کی سے بچنا۔ یہ نہیں ہے تو بھر حیا ہے استمار کی سے بچنا۔ یہ نہیں ہے تو بھر حیا ہے استمار کی سے بچنا۔ یہ نہیں ہے تو بھر حیا ہے استمار کی استمار کی سے بچنا۔ یہ نہیں ہے تو بھر حیا ہے استمار کی سے بچنا۔ یہ نہیں ہے تو بھر حیا ہے استمار کی سے بچنا۔ یہ نہیں ہے تو بھر حیا ہے استمار کی سے بچنا۔ یہ نہیں ہے تو بھر حیا ہے استمار کی سے بچنا کے دیا ہے تو بھر حیا ہے استمار کی سے بچنا کی سے بچنا کے دیا ہے تو بھر حیا ہے استمار کی سے بچنا کے دیا ہے تو بھر حیا ہے استمار کی سے بچنا کے دیا ہے تو بھر حیا ہے استمار کی سے بھر کی سے بھر کی ہے تو بھر حیا ہے استمار کی سے بھر کی ہے تو بھر حیا ہے تو بھر حیا ہے تو بھر حیا ہے تو بھر کی ہے تو بھر حیا ہے تو بھر حیا ہے تو بھر حیا ہے تو بھر کی ہے تو بھر کی

しいといういい、リレンは、リントリーは、というするがのの

امام تو وی رست الله علیه فرما نے بین ار ایل علم نے دیا کی تنبیقات نے انتخابی مایا ے کہ بیایک ایک نسلت نے و ناکوار اور بری ہانوں او تی والے نے اجماء تی ہے۔ اور تن دار کائن اواکر نے میں کوتائی ہے۔ روائی ہے۔ بداللا أند بوج الحدد ای روی الله ما یا فرمایا ہے کہ میابیہ ہے کہ آ دی اواآاللہ انعالی کے انعامات میں بازواں اور نعتوں یہ فور كرے اور پر اربى كوتا بيوں اور غادا بوں كا جائز ہ كے۔ اس كے نتیج ميں جو كيفيت بدا ہوتی ہے،ای کا نام بیا ہے۔ مسرت مبنیر صوفیوں کے امام ہیں۔ ان مسرات کے ڈیٹ نظر به بهوا كرتا تما كه طبیعت میں نیر غالب آبائے كيونكه نفس زیاده تر الجبیعت بی باورانلاقی وجود کا تزکیہ طبیعت اور مزاج کے نز کیے کے بغیر مُنال ہے۔اغلاقی و جود اگر ایک در نت ک طرح ہے تو یوں مجسس کہاس کی جڑ حیاہے۔طبیعت میں حیا داری ہوزو اخلاق کی تمام شاخیں سرسبز وسیراب رہتی ہیں۔ حیا کے بغیر مجھ اخلاقی رویے اور اعمال اختیار تو کیے جاسکتے ہیں مگر وہ مصنوعی ، بےروح اور منض دکھاوا ہوں گے۔سید نا جانید کی بات کو بجسیں۔ وہ امام ترکیہ ہیں، ان کی اس حیثیت کوملخوظ رکھتے ہوئے ان کی بات کوآمادگی کے ساتھ سنیں۔ یہ بہت قیمتی تدبیر ہے کہ ہم یے غور کریں کہ اللہ کی ہم پر کیا کیا عنا بنیں ، نوازشیں ، مہربانیاں اور رحمتیں ہیں۔ہم ان غیرمتناہی رحمتوں میں ہے کسی ایک سے بھی حق دارنہیں ہیں۔ اب یہ دیکھیں کہ رحمتِ الہیہ کی اس فراوانی اور بے یا یانی میں ہم اللہ سے حقوق پورے کرنے میں کتنی کو تا ہی کر رہے ہیں۔ تو جو شخص بھی اللہ کی رحمت اور اپنی غفات کواکٹھا کر کے دیکھے گاوہ اپنے اندر پستی، نافر مانی، ناشکری اور غفلت سے سوا پچھنہیں پائے گا۔وہ ریکھ لے گا کہ نفس غفلت کی کیچر میں لتھڑا ہوا ہے اورغفلت کے زہر کیا دھویں میں سانس لے رہا ہے۔ تو اس تضاد کے واضح ہوجانے پر کہ اللہ کیا کررہا ہے اور

روس کے اوگوں کی بات بھی بہت جامع اور کممل ہوتی ہے۔ ہمارے سلف چاہے کسی بھی ڈسپان سے ہوں، کسی بھی روایت سے ہوں، چاہے محدث ہوں یا فقیہ ہوں یا صوفی ہوں، ان کا کلام جامعیت کے ساتھ ہوتا تھا۔ انہیں سے وصف اپنے اخلاص کی وجہ سے مامل تھا۔ اخلاص نہ ہوتو ایمانی شعور پیدا ہی نہیں ہوتا، جیسے حیا نہ ہوتو اخلاقی وجود کی نشو وہانہیں ہوتا، جیسے حیا نہ ہوتو اخلاقی وجود کی نشو وہانہیں ہوتا، جیسے حیا نہ ہوتو اخلاقی وجود کی نشو وہانہیں ہوتا، جیسے اس کے ایک فقر سے میں دین کی بہت ساری ضرورتوں کو پورا کرنے کا سامان ہوتا تھا۔ اللہ جمیں اس روایت کے تسلسل کا ذریعہ بنائے۔

توبہ بات واضح ہے نا کہ گناہ کو خلاف غیرت سمجھنا، حیا کا ایک بڑا تقاضا ہے۔
غیرت ایک ایسا جذبہ ہے جو تمام احساسات میں سرایت کر جاتا ہے اور شخصیت کی تشکیل
کے سارے عناصر کوخود سے متعلق رکھتا ہے۔ جھلا یہ کیسے ہوسکتا ہے کہ میں اللہ کو مانوں اور
ال کی ناراضی سے نہ ڈروں اور اس کی خوشنودی کا طالب نہ رہوں۔ یہ ڈراور یہ طلب،
غیرت کا تو ام ہے۔ تعلق کی سچائی کو چیلنج پیش آ جائے تو اس سچویشن میں نفس میں جورڈ عمل
پیرا ہوتا ہے، غیرت اس کا نام ہے۔ ہمارے یہاں پچھ طبقوں میں، پچھ برادریوں میں
ایک قبائی غیرت تو پائی جاتی ہے جو انہیں جان دینے اور جان لینے پر آ مادہ رکھتی ہے۔ ان
لوگوں کو اپنی غیرت مندی پر فخر بھی بہت ہے لیکن ان کی اکثریت یہ بہیں جاتی کہ یہ غیرت لوگوں کو اپنی غیرت مندی پر فخر بھی بہت ہے لیکن ان کی اکثریت یہ بہیں جاتی کہ یہ غیرت نفسانی ہم بیرت ایک میں جس بھی حرج بہیں ہے کہ قبائلی غیرت کا اکثر

گناہ سے بڑھ کرخلاف غیرت مل اور کیا ہوسکتا ہے۔ حیا سے منقطع ہوکر کوئی غیرت نہیں،
یا دوسر لفظوں میں جواللہ سے نہیں ڈرتا اس کی غیرت محض تکبر ہے، جواللہ پرنہیں مرتا،
اس کی غیرت فقط سنگ دلی ہے۔ حیا دار اور غیرت مند آ دمی کی ایک پہچان تو ہے کہ وہ نزم دل ہوتا ہے اور دوسری زیادہ بڑی پہچان ہے ہے کہ اس کے لیے یہ تصور ہی انہائی تکلیف دہ اور اذبیت ناک ہے کہ اللہ اس سے ناخوش ہے۔ یعنی اللہ کی ناخوشی کا تصور جہنم کی آگ کے تصور سے بھی زیادہ ہیت ناک اور ہول ناک ہوجائے تو سمجھو کہتم میں ایمانی حیاداخل ہوگئ ہے۔

جس کی تنہائی اچھی ہے وہ حیادار ہے اور جس کی تنہائی اچھی نہیں ہے اس کی حیادار ی مخف اداکاری ہے۔ حیا کی کسوٹی تنہائی میں گڑی ہوئی ہے اور ہرآ دمی خودکواس کسوئی پر کھ سکتا ہے۔ حیا کے پودے کو اللہ نے دل اور فطرت کی زمین پر اگا رکھا ہے۔ یہ مسلمات فطرت میں سے ہے، کوئی آ دمی فطری مسلمات میں خودکو دھوکا نہیں دے سکا۔ برخض کو یہ بات بقین سے معلوم ہے کہ اس میں حیا کس درج کی ہے، اور ہے بھی یا نہیں؟ تو ہم اس بات کے پابند ہیں کہ قلب اور فطرت کی زمین پر لگے ہوئے اس پودے نہیں؟ تو ہم اس بات کے پابند ہیں کہ قلب اور فطرت کی زمین پر لگے ہوئے اس پودے کی حفاظت کریں اور اسے مسلسل سیراب کرتے رہیں اللہ کی محبت کے چشمے سے، خشیت کی حفاظت کریں اور اسے مسلسل سیراب کرتے رہیں اللہ کی محبت کے چشمے سے، خشیت کی حفاظت کریں اور اسے مسلسل سیراب کرتے رہیں اللہ کی محبت کے چشمے سے، خشیت خطوت میں ہوتی ہے اور سیرا بی خفاظت جلوت میں ہوتی ہے اور سیرا بی خفاظت جلوت میں ہوتی ہے اور سیرا بی خفاظت عبوت میں ہوتی ہے اور سیرا بی خفاضت میں ۔ تو حیا اس وقت حقیقی ہوگی جب گناہ کا خیال بھی ہمارے لیے ڈراؤنا اور کردہ بین جائے گا اور نیکی کا تصور بھی ہمارے اندرا کی موجب عمل رغبت پیدا کرے گا۔ بین جائے گا اور نیکی کا تصور بھی ہمارے اندرا کی موجب عمل رغبت پیدا کرے گا۔ اس خور بی میں موجب عمل رغبت پیدا کرے گا۔

استغفار سے بھی حیا کا مادہ بڑھتا ہے بلکہ طبیعت میں حیانہ ہوتو استغفار اچھی طرح ہو بی نہیں سکتا۔ اس کے علاوہ بھی کچھ تدبیریں ہیں: مثلا نظر کی حفاظت۔ آئھ اور حیا کا غالباً سب سے زیادہ ڈائر یکٹ تعلق ہے۔ اس لیے نگاہ کی حفاظت حیا کی پیدائش اور پروزش کے لیے ایک لازمی ممل اور رویہ ہے۔ آئھیں حیا کا بندھن توڑ دیں اور ماحول بھی

اپیا ہوجائے جس میں آنکھوں کی تربیت اور حفاظت کا کوئی سامان نہ ہوتو پھر دینی اور افلاقی زندگی اینے ہر پہلو سے محال ہوجاتی ہے۔ بے حیائی جرثومہ مرگ ہے۔ دینی تذیب، اخلاتی معاشرت اور ایمانی نفسیات کو در پیش سب سے بڑا خطرہ مسلم معاشروں میں پھیلتی ہوئی بے حیائی ہے۔ اور اس پر مزید ستم سے ہوا کہ بے حیائی اور اس کے مظاہر نہی لوگوں کو بھی فکر مندنہیں کرتے۔اب بیاکوئی مسئلہ ہی نہیں رہا کہتم عورت سے ہاتھ کیوں ملارہے ہواورٹی وی کی انا ونسر بے پردہ کیوں ہے۔ باطن کی صفائی اور معاشرے كى اخلاقى روح كا تحفظ كرنے والے مسائل يوں لگتا ہے كہ اب مذہبى مكالمے ہى سے نكل گئے ہیں۔آپ دیکھتے نہیں ہیں کہ حب دنیا، حیا اور جہاد پر گفتگو کتنی کم ہوگئی ہے جیسے میہ دین مسائل ہی نہیں رہے۔جس رفتار سے بے حیائی اور گھٹیا بن پھیل رہا ہے،اسے روکنے کی مؤثر اور مربوط کوشش نه کی گئی تو دینی معاشرت اور ایمانی نفسیات کی بنیادی بل جائیں گی۔ ہے حیائی ذہن کو بھی جھوٹا کردیتی ہے،خصوصاً اس ذہن کو جوحیا کا تصورتو رکھتا ہے گراسے قابلِ عمل نہیں بننے دیتا۔اسی لیے کہدرہا ہوں کہ کم از کم مسلم ذہن بے حیائی کی اس فضا میں اگر حالتِ تصادم میں نہیں رہتا تو پھر اسے سکڑنے سے کوئی نہیں روک سکتا۔ آئھوں سے ذہن اور دل کا نظام چلتا ہے۔ ان کا ذوقِ دید دل کے احوال پر بھی الرانداز ہوتا ہے اور ذہن کے مزاج کو بھی بدل دیتا ہے۔ہم میں سے ہرایک دیکھ رہا ہے کہ بڑا حال اور بڑا خیال ہمارے دل اور ذہن سے کوچ کر چکا ہے۔ ہمارے محبوب بھی معمولی سے ہیں اور ذہن کو کشش کرنے والے مقاصد بھی بالکل گھٹیا ہو کررہ گئے ہیں۔اس dehumanization میں بے حیائی کا بھی بڑا کردار ہے،اس بے حیائی کا جو آئھوں کے رائے دل ود ماغ کومتا ٹر کرتی ہے۔ یہ جوہم اپنے چاروں طرف دیکھتے ہیں که کلاس روم میں مجلس میں ،مجمع میں حتی کہ سجد میں بھی اگر کوئی سنجیدہ اور گہری بات چھیڑ دی جائے تو آ دھے لوگ توسونے لگتے ہیں اور آ دھے بیشکایت کرتے ہیں کہ بڑی مشکل

ید با تیں تھیں،سر کے اوپر سے گزرگئیں۔ ظاہر ہے جو دل ایک بے پردہ چبرے کو د کمیے کر . سرشار ہوجا تا ہے وہ بھلاحقائق ومعانی سے حاصل ہو کئے والی سرمستی کو کیسے جذب کرسکتا ہے! بہت سے لوگ ہیں جو مجھ سے وقا فوقا گلہ کرتے ہیں کہ تمہاری باتیں مشکل ہوتی ، ہیں۔ نہیں تو میں کوئی جواب نہیں دیتا، زیادہ سے زیادہ اتنا ہی کہدویتا ہوں کہ بہتر ہے، انہیں آسان بنانے کی کوشش کروں گا۔لیکن آج مجبورا کہدر ہا ہوں کہ ان شکایت کرنے والوں سے یہ یوچھنا چاہیے کہ جو بات تمہیں مشکل لگتی ہے، اسے سجھنے کی کھی کوئی سنجیدہ کوشش کی ہے۔مشکل کوحل کرنے کے پچھ معروف ذرائع ہیں جوسب کی دسترس میں ہیں، وہ تم نے بھی استعال کیے؟ لیعنی کوئی لغت دیکھی ہو، کسی سے پوچھ لیا ہویا تھوڑی دیرخود ہی غور کرلیا ہو۔ اگر ایسا کچھ بھی نہیں کیا تو تہہیں کسی بات کو مشکل کہنے کا کوئی حق نہیں ہے۔ میرے خیال میں تو بیسب ذہنی بستی اور غیر سنجیدگی بے حیائی کے ماحول میں کسی مزاحت کے بغیر رہنے کی نحوست ہے۔ حیا غیاب کوشہود پر غالب رکھتی ہے، اس کیے حیادار آدمی کے ذہن میں اور دل میں تہد داری ہوتی ہے۔اس کے احساسات اور تخیلات میں ایک غیر متناہی تنوع اور گہرائی ہوتی ہے۔ بے حیا آدمی کے یے میں کیا ہے۔ بس ایک چیز کو دیکھ لیا اور تسکین کے بھی سارے مطالبے پورے کر لیے اور شوق کے تمام تقاضے بھی تمام کر دیے۔ بیہ بے چارہ توحسن اور خیر اور حق سے کٹی ہوئی صورتوں ہی سے بھراہواہے اوران ہی سے خالی ہے۔اس کی سیرانی بھی بےنسب صورتوں پرموتون ہے اور پیاس بھی ان ہی تک محدود ہے۔ع

صورت پرست ہوتے نہیں معنی آشا

حیاکے اہم نکات

اب مناسب ہوگا کہ ہم حیا کے کچھاہم نکات بیان کر دیں جن کا ذکر گفتگو کے آغاز

املاق باتیں میں آیا تھا:

ا۔ نگاہ کی حفاظت۔ نگاہ صرف آنکھ کی نہیں ہوتی، ذہن کی بھی ہوتی ہوتی ہے۔ ان دونوں کی حفاظت کرنی ہے۔ بے پردہ عورت کو اور بے شرمی کے مناظر کو نہ آنکھ سے دیکھنا ہے نہ ذہن کی نگاہ سے یعنی بے حیائی کے مناظر کو نہ آنکھ سے دیکھنا ہے اور تصور سے بھی ۔ کے مشاہد سے سے بھی بچنا ہے اور تصور سے بھی ۔ ۲ ۔ فخش گفتگو کرنے اور سننے سے مکمل پر ہیز ۔ زبان بھی صرف منہ میں نہیں ہے، دل اور د ماغ بھی بے زبان نہیں ہیں ۔ ان تینوں زبانوں کو فخش گوئی سے بچانا ہے۔

٣- این ذاتی تکلیف اورنقصان پر دوسروں کوفور آمعاف کردینا۔

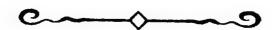
سے تین چیزیں اگر معمول بن جائیں تو اللہ کے نصل سے قوی امید ہے کہ طبیعت حیا دار ہوجائے گی۔ یہاں ہم حیااس کے معروف معنی میں کہدرہے ہیں، یعنی شرم ۔ اس میں غیرت وجمیت کے جوعناصر پائے جاتے ہیں، ان کی تفصیل ہو چکی ہے۔ اب یہاں ایک ایک تد ہیر عرض کرتا ہوں جو حیا جمعنی شرم اور حیا جمعنی حمیت دونوں کو دل میں پیدا کر دے گی۔ ان شاء اللہ۔ اور وہ تد ہیر سے ہے کہ قرآن شریف کو محبت سے دیکھا کرو، اسے سینے سے لگایا کرو، اسے آنکھوں سے چو ما کرو۔ ان شاء اللہ کچھ دنوں ہی میں دیکھ لو گے کہ نفس میں پاکیزگی کی ایک رو دوڑ رہی ہے جس سے دل آنکھ اور ذہن سب دھلتے جارہے ہیں۔ اس تد ہیرکوا پنا معمول ضرور بنانا، مرتے دم تک کا معمول!

ایک مختصر سی بات اور کہنی ہے۔ مجھ الیوں کی شامتِ اعمال ہے کہ آج کل دعوت و تبلیغ جیسے کلونگ کا من گیا ہے۔ ایک داعی ہے، اس کا ایک مخصوص حلیہ ہے، ایک فاص انداز گفتگو ہے اور ایک جماعت ہے۔ یہ پوراٹی سننے والے میں منتقل ہوجائے تو فاص انداز گفتگو ہے اور ایک جماعت ہے۔ یہ پوراٹی سننے والے میں منتقل ہوجائے تو دعوت وی کامیا ہے۔ اس روش نے دعوت دین کو بھی خالص نہیں رہنے دیا۔

ارے بھائی، دعوت نام ہے تزکیے کے لیے آمادہ کرنے کا، مجاہدے کی رغبت پیدا رے کا، قرآن وسنت پر مبنی اجتماعیت کی تشکیل کا نہ کہ اپنا ہم خیال، ہم ذوق، ہم مشرب اور ہم جماعت بنانے کا۔اب اچھا بھلا داعی بھی اتنا کافی سمجھتا ہے کہ وہ لوگوں کو ا پنی جماعت میں تھینج لایا، اس سے متاثر ہو کرلوگوں نے اس کا حلیہ اختیار کرلیااور اب . ۔ بہت سے لوگ اس کے اندازِ گفتگو اورنشست و برخاست کی نقل کرتے ہیں۔ تزکیہ وغیرہ ایک طرف رہ گیا بس فلاں کی جماعت اور فلاں کا حلیہ رواج پکڑ گیا۔ یہی وجہ ہے کہ اب دین کی انفرادی تا ثیر کمیاب ہے اور اجتماعی تا ثیر نا یاب۔ ہمارے لیے کسی جماعت کا فرد ہونا، امت کے رکن ہونے سے زیادہ اہمیت اختیار کر چکاہے۔ ہم ہے جماعت اور وہ جماعت میں بٹ کررہ گئے ہیں اور امت کی organic وحدت کے احساس سے عاری ہو چکے ہیں۔ دعوت کی اس خرابی کا اثر علم دین کی روایت پر بھی پڑ رہا ہے۔لوگ نفسِ دین سے زیادہ تعبیرِ دین کے سلسلے میں حساس ہو گئے ہیں۔علامجی ہم خیالی کو بہت زیادہ اہمیت دینے لگے ہیں۔ بلکہ ان کے ساتھ سادہ سے معاشرتی تعلق میں بھی ہم خیالی ایک بنیادی شرط بن چکی ہے۔اس صورت حال میں وہ اختلافات بھی نا قابلِ برداشت ہوگئے ہیں جودین میں کوئی علمی اور عملی خرابی نہیں پیدا کرتے۔وحدت کا وہ جذبہ مذہبی زندگی اور دین دارلوگوں کی معاشرت سے خارج ہو چکا ہے جو حنی کو ضبلی سے اور مقلد اور غیر مقلد سے پورے ذوقِ تعلق کے ساتھ اور احساساتِ مؤاخات کے ساتھ جوڑے رکھتا تھا۔ آپ دیکھتے نہیں ہیں کہ مختلف الخیال حضرات کوسرا ہنا تو دور کی بات ہے اب علا، مشائح، مبلغین اور واعظین کے طبقات میں ہم خیال معاصرین کی تعریف بھی اول تو کی نہیں جاتی اوراگر مارے باندھے کرنی بھی پڑے تو بخل کے ساتھ کی جاتی ہے۔ ایک موسیقارانی ہم عصر کسی دوسرے موسیقار کی ، ایک شاعر دوسرے شاعر کی اور ایک کا تب دوسرے کا تب کی دل کھول کر مداحی کرسکتا ہے لیکن نہیں کرسکتا تو ایک پیراپیے ہم عصر مشائح کی

امسلامی باتیں

ادرایک مذہبی مقتدا دوسرے مقتدا کی۔ یہی مزاج ان کے مریدوں اور شاگرووں کا بھی ے کہ اس زمانے میں میرے بیر سے بڑا پیر کوئی نہیں، میرے استاد سے بڑا استاد کوئی ب نہیں اور میری جماعت سے اچھی جماعت کوئی نہیں۔استغفر اللہ۔ بھائی ،ہم نہم میں مختلف ہوسکتے ہیں، خیال میں مختلف ہوسکتے ہیں، زوق میں مختلف ہوسکتے ہیں، مسلک ومشرب میں مختلف ہوسکتے ہیں حتی کہ تعبیر دین میں مختلف ہوسکتے ہیں لیکن اللہ کے فضل سے نفسِ دین اور مقصودِ دین میں ہمارے درمیان کوئی اختلاف نہیں۔ ہمیں دین کا کام ہم خیالی اور ہم رائی کے لیے ہیں کرنا کیونکہ لوگ ایک دوسرے کے ساتھ اختلاف کی حالت میں بھی ایک دوسرے کے پختمسلمان ہونے پرشاہدرہے ہیں۔توجمیں بھی اینے سلف ہی کی طرح رہنا چاہیے کہ شافعی اپنی فقہ چھوڑے بغیر حنفی کا مرید ہوسکتا ہے اور غیرِ مقلد اپنے موتف پر ثابت قدم رہتے ہوئے کسی مقلد کا شاگرد ہوسکتا ہے۔اختلاف حق وباطل تک نہ پہنچا ہوا ہوتو دین کے فہم اور دین پرعمل کو بڑے پیانے پر آسان بنا دیتا ہے۔ تو بہرحال، فروعی معاملات میں ہم خیال بنانا کوئی موضوع نہیں ہے، اصل موضوع ہے ہم مقصدی جوالحمد للد ہمارے درمیان موجود ہے۔بس اس کوکام میں لا تا ہے۔



### ا پنی اصلاح اور بچول کی تربیت

## بِسْحِ اللهِ الرَّحْلِنِ الرَّحِيْمِ اللهِ الرَّحْلِنِ الرَّحِيْمِ اللهِ وَحْدَهُ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ لَانَبِيَّ بَعْدَهُ الْحَمْدُ للهِ وَحْدَهُ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ لَانَبِيَّ بَعْدَهُ

جدیدیت نے اینے مختلف اداروں کے ذریعے سے، یوں لگتا ہے کہ، ایک عالم گیر سطح پر کچھ بہت بنیادی تبدیلیاں پیدا کر دی ہیں۔ دنیا میں بھی اور انسان میں بھی۔ یعنی دنیا کے بارے میں بھی بنیادی تصورات بدل کے ہیں اور تصورِ انسان میں بھی ایی جوہری تبدیلیاں داخل ہوگئ ہیں جن کے اثر سے شعور اور اخلاق کی بناوٹ ہی وہ نہرہی جو پہلے ہوا کرتی تھی۔انسان اور تہذیب کو چلانے والے اصول بدل جائیں تو اس تبدیلی کا اثر اُس ذہن اور مزاج پر بھی پڑتا ہے جو اس تبدیلی کا ویسے مخالف ہے۔ بالفاظِ دیگر لادینیت اگرانسانی نفسیات اور تہذیب کے مرکز میں اپنی جگہ بنالے اور اندر باہر کی دنیا كانظام چلانے والى قوت كى حيثيت اختيار كرلے تو أس كى بنائى موئى فضاميں سانس لينے کااثر اُن لوگوں پر بھی مرتب ہوتا ہے جواُس فضامیں رہنانہیں چاہتے اوراُس کے خالف ہیں۔ مذہبی ذہن کے ساتھ بھی یہی المیہ ہواہے کہ بیرائیے بس بھر جدیدیت سے دوری یا لڑائی کی حالت میں رہتا ہے لیکن اُس کی بنائی ہوئی دنیا میں رہنے پر مجبور ہے۔ اے بدلنے کی نیت تو رکھتا ہے، کوشش بھی کرتا ہے لیکن اِس کوشش کوجن صلاحیتوں اور دسائل

لتبارتاك

کی ضرورت ہے وہ جدیدیت سے مکراؤ رکھنے والی مذہبی طاقتوں میں سر دست مفقود ہیں۔ جدیدیت اپنے مخافوں پر کس طرح اثر انداز ہوتی ہے، اس اثر اندازی کے بہت ہیں۔ جدیدیت اپنے مظاہر ہیں لیکن اپنے موضوع کی رعایت سے اس مجلس میں ہم ایک دو پہلؤوں تک محدود ہیں گے۔

ہم اگر خود کو دھوکا نہ دینا چاہیں تو یہ بات ہم پر پوری طرح ظاہر ہے، واضح ہے کہ ہارے مجموعی مزاج کی تشکیل میں اللہ کی کتاب اور اللہ کے رسول مانی نالیے ہم کا وہ حتی کر دار کہیں نظر نہیں آتاجس سے خالی رہ کر اسلام اور بندگی کا کوئی مطلب ہی نہیں رہ جاتا۔ نہ ہم نے بھی اپنے ذہن کو بنانے کے لیے قرآن کوسیکھا سکھا یا ہے، نہ بھی اپنے اخلاق، دل اورطبیت کی تعمیر کے لئے رسول اللہ سالیٹھا آپیم کی محبت کو اپنا امام بنایا ہے۔ انسان کی سب ہے بڑی طاقتیں یہی دو ہوتی ہیں کہ اس کا ذہن کتنے بڑے خیالات اورعلوم پیدا کرسکتا ہادراس کا مزاج ، اس کا اخلاق کتنی بڑی معاشرت اور انسانیت کوجنم دے سکتا ہے۔علم ضروری ہے دنیا کوسنوار نے کے لیے، اخلاق ضروری ہے انسانیت کو بنانے کے لیے۔ یہ دوانتهائی بنیا دی چیزیں ہم نے اللہ اور اللہ کے رسول سال اللہ سے اخذ نہیں کیں۔ یہ بات کی آدمی کی رائے اور قیاس وغیرہ کی نہیں ہے۔ ہمارا دین ہم پر واجب کرتاہے کہ ہم ا پنی بہترین صلاحیتوں کو اس سے اخذ کریں۔ اپنے ذہن کو قرآنی ورلڈ ویو پر رکھیں، ادر طبعت مبارکہ اور اخلاق مطہرہ ہیں۔اس کونہ کرنے کا نتیجہ یہ ہوا ہے کہ ذہمن اور طبیعت کی لہماندگی اور کمتری کی وجہ سے غیروں کے مختاج بن کررہ گئے ہیں۔ہم اللہ سے،اللہ کے ربول مان المان الله مسے علانیہ اظہار بیزاری کرنے والوں کے دست نگر اور مختاج اورفقیر بن کے رہ گئے ہیں۔ کوئی اسلامی ملک، کوئی اسلامی ریاست، کوئی اسلامی معاشرہ الیانیں ہے جوتعلیم سے لے کر دفاع تک، معیشت سے لے کر دواؤں تک دوسروں کا

مخاج نہ ہو۔ اس کا سب یہی ہے کہ ہم نے دنیا کو کھنگا لنے والے، دنیا پر غالب آنے والے ذہن کی تعمیر کتاب اللہ سے نہیں گی ، اور انسانوں کے لیے پُرُٹش ماڈل بنے کے دائی ہے۔ لیے رسول اللہ سال اللہ علی کے اسورہ حسنہ کو اپنا کر کوئی کر دار پیدائبیں کیا۔ نہ ہم کوئی مکمل آ دمی یں۔ بنانے میں کامیاب ہیں، نہ پورا عالم اسلام کوئی مثالی معاشرہ بنانے میں کامیاب ہے اور نہ کوئی مثالی ریاست بنانے میں ہم بارہ سوسال سے کامیاب ہیں۔ اور زوال کے کتے ہیں! تم مسلمان ہونے کی حیثیت سے ایک productive individual، ایک مثالی فردنہ تیار کرسکو،تم دنیا کے ساجی نظام میں کوئی نمونہ بننے کے لائق معاشرہ نہ بناسکو،تم کوئی قانونی نظام نه دے سکو،تم کوئی معاشی نظریدنه دے سکو،تم کوئی ریاستی آرورنه دے سکو،تم اینے دین پر قائم ہوجانے والی کوئی ریاست نہ بناسکو،اور زوال کسے کہتے ہیں!اللہ اور الله كے رسول سالی اللہ علیہ سے بے وفائی كامكمل ترین مظاہرہ اس كے سواكيا ہوسكتا ہے! میں نے اللہ اور اس کے رسول سلینی آیا کو اپنے اندر سے بھی ، نعوذ باللہ، نکال رکھا ہے، اپنی معاشرت سے بھی خارج کررکھا ہے، اپنے نظام پربھی بے اثر کررکھا ہے، مزید کسی جگہ تو میں موجود ہی نہیں ہوں۔ میں وہ برنصیب ہوں کہ جہاں جہاں ہوں، وہاں وہاں اللہ اور الله کے رسول سلی ٹیلیے ہی کوفر اموش رکھتا ہوں اور فراموش کروانے کا سامان رکھتا ہوں اور پھر اوپر سے دعوے کرتا ہوں کہ فلاں نظام لاؤں گا، فلاں قانون بناؤں گا، فلاں آئین بناؤل گا۔الفاظ کی شختی اور کہجے کی درشتی برمعافی چاہتا ہوں لیکن کیا کیا جائے ،ہم جس بگاڑ میں دیدہ دانستہ مبتلا ہیں اُس سے نکلنے کا پہلا قدم ہی ہے ہوگا کہ ہم خود پر ملامت کریں پختی کے ساتھ،مضبوطی کے ساتھ۔ اپنی موجودہ حالت سے نفرت کیے بغیر ہم اُن اقدار سے مناسبت نہیں پیدا کر سکتے جن پراللہ ہمیں ثابت قدم دیکھنا چاہتا ہے،صادق الاحوالی کے ساتھ، خلاق ذہن کے ساتھ، مجاہدانہ طبیعت کے ساتھ! سچی بات ہے کہ ہم خود سے پیچھا جھڑائے بغیرخودکو بھی نہیں یا سکتے۔ہم نے انسانی شخصیت کے اسفل جھے کو بوری آبادگی

الحابي

است. الماری الم اہی دلدل میں دھنسار ہاہے جو قیام کے قابل چھوڑتی ہے نہ سجدے کے لائق رکھتی ہے۔ اہی دلدل میں دھنسار ہا ہے جو قیام کے قابل حجھوڑتی ہے نہ سجدے کے لائق رکھتی ہے۔ اں میں دھننے والے کی سانس جاری رہتی ہے اور اُس کی بندگی کا دم گھٹ جاتا ہے۔ہم ے دفائی کی لیب میں خود آئے ہیں، کسی نے ہمیں اس میں دھکیلاتھوڑی ہے۔ ہم نے ا ایناطرز زندگی بنایا ہے، ایناطرز معاشرت بنایا ہے، اپناطرز تربیت بنایا ہے۔ ہم این اولا دکوقر آن اور رسول الله صلی این سے بوری طرح بچاتے ہیں آپ میں سے کتوں کے گھروں میں میٹرک کے طالب علم کورسول اللہ صلّ اللّٰہ اللّٰہ کی سیرت مقدسہ کے بڑیے بڑے وا قعات یا دہیں؟ کسی لڑکے سے میں یو چھول کہ احدیہلے ہوئی تھی یا خندق پہلے ہوئی تھی، تو دہ گر بڑا جائے گا۔ آپ حساب اور انگریزی پڑھانے کے لئے تیس حالیس ہزار رویے کا آدمی ڈھونڈتے ہیں اور قرآن پڑھانے کے لئے یا نچ سورویے کے یچارے مفلوک الحال قاری صاحب، جوآپ کاعیش وآرام دیکھر پہلے ہی آپ کی بندگی میں جا چکے ہیں۔ کوئی آ دمی ایسا ہے جس نے اپنے بچے کے لیے معلم قرآن ڈھونڈنے میں اتیٰ تگ ورو کی ہوجتنا اسے حساب اور کیمسٹری پڑھوانے کے لیے گی؟

قرآن یہ ورلڈ ویو دیتا ہے کہ آپس میں ایک دوسرے کوتی پر قائم رہنے کے لیے مدفراہم کرتے رہو۔ آپس میں ایک دوسرے کودین، دنیادی کسی بھی اعتبارے گرنے نہ دور آپس میں شفقت اور خیر خواہی پر مبنی معاشرت پیدا کر کے تن کا حجنڈ ااٹھا لوتو تم ہی فالب رہو گے۔ جولوگ اللہ کے نام پر ، محبت کی بنیاد پر ، ایک نظام اخوت بنا لیتے ہیں، فالب رہو گے۔ جولوگ اللہ کے نام پر ، محبت کا سبب بناتے ہیں۔ ترتیب یہ ہے ، کہ اپنی فیر اللہ کی طرف وعوت کو کفر کی شکست کا سبب بناتے ہیں۔ ترتیب یہ ہے ، کہ اپنی میں موافات پیدا کرو ، اس کے بعد ظلم اور صلالت کے تمام ستونوں کو گرا دینے والی قوت میں نود بخو د حاصل ہو جائے گی۔ ہم نے اس ترتیب کو الٹ رکھا ہے۔ الٹ کہاں رکھا ہم اور فیل ایک جزبھی اختیار نہیں کیا ہوا۔ ہمارے یہاں حق کا غلبہ ایڈونیجرازم ہے اور ہمارے یہاں حق کا غلبہ ایڈونیجرازم ہے اور

آ بیں میں خیر خوابی ایک تحزّ ب کے تحت ہے، اور وہ بھی ایسی ہی ہوتی ہے جیسی سٹاک ہ ہی ہے۔ پیچیج سے کارکنوں میں ہوتی ہے۔ وہ انسانی محبت تھوڑی ہے! انسانی محبت ہوتو میراباب ۔۔ یہارہے، مجھے تم تبلیغ کے لئے نکالنے کیوں آئے ہو! انسانی محبت ہوگی تو یہ فکریں بھی ساتھ ۔ ہوں گی ناں! مجھے چار مہینے سے نو کری نہیں ملی ،تم مجھے مسلسل سامع بنائے ہوئے ہوا یک اليے نصاب كا جوميرے كسى كام نہيں آرہا۔ رسول الله صالة فاليا يام ضرورت كو د كيسے تھے، ضرورت کے درجے کونہیں دیکھا کرتے تھے۔ ایک ضرورت ہے مجھے پنکھے کی ، دوسری ضرورت ہے مجھے جنت میں محل کی۔اب ظاہر ہے دونوں ضرورتیں ہیں۔کوئی آ دمی کیے کہ چیوڑ ویکھے کو، بس جنت کا راستا ٹھیک ہے اوروہ میں تمہیں بتا رہا ہوں، آؤ میرے ساتھ۔ یہ کون ہے، یہ آ دمی تو آ دمی کی کو کھ سے پیدانہیں ہوا۔ رسول الله صلی اللہ علیہ م ضرورت کی شدت کو بھی دیکھتے تھے، صرف فضیلت کونہیں دیکھتے تھے۔ بھوک لگی ہے تو جماعت حیور دو، یج کے رونے کی آواز آئے تو نماز مختصر کر دو، پیرمعاشرت کہاں ہے۔ یہی وہ معاشرت ہے جو دوسرے کو گرنے نہیں دیتی ، نہ دنیاوی اعتبار سے ، نہ اخلاقی اعتبار سے ، نددین اعتبارے۔ اور ایک دوسرے کوگرنے نددینے والی قوت کو ہمارے ہاں مواخات کہاجاتا ہے۔ظاہر ہے کہ میں اور آپ بھائی بن کرایک دوسرے کی حفاظت کریں گے تو اس حفاظت میں شدت اور تا ثیرزیا وہ ہو گی کرائے کے فو جیوں کی طرح ملک کی سرحد بچانے والوں کے مقابلے میں ، تخواہ دار mercenaries کے مقابلے میں - اب ہمارے سارے ادارے فنا ہو چکے ہیں اور خاندان کا ادارہ فنا ہونے پر تلا ہوا ہے۔ جومیں کہنا چاہ رہا تھا وہ یہ ہے کہ آج سے خدا کے لئے بیشروع کروکہ بچے کا مادّہ علم، بیجے کے دماغ میں حرکت کا نظام قرآن سے مانوس کر کے بناؤ۔ قرآن میں بیان شدہ کا ننات کو پرنیس اور آئن سٹائن کی کا تنات سے بہت بڑی ہے۔ اس سے سائنسی ز آئن کی تسکین بھی زیادہ ہوجائے گی۔ قرآن میں بتائی ہوئی ہر بات انسانی دنیا اور انسانی

رية إركال

المساک ہے نکلی ہوئی سب باتوں سے سائز میں بھی بہت بڑی ہے۔تم یہ نہ مجھوکہ بچے ادرات عربر برقر آن رکھ دینے سے میکند ذہن مولو یول کی طرح سنے گا۔مولوی کند ذہن اس عرب اس نے قرآن کو کفیلِ شعوراور کفیلِ وجود نہیں بنایا۔ بچے کی ذہنی دنیا اور لئے ہے کہ اس نے قرآن کو کفیلِ شعوراور کفیلِ وجود نہیں بنایا۔ بچے کی ذہنی دنیا اور ۔ بوچنے سبھنے کا انداز، تین برس کی عمر سے قرآن کے سائے میں رکھ کر بناؤ۔ تا کہ گیارہ رہا۔ ارو، چودہ برس کی عمر تک آتے آتے تم خود اپنی آئکھوں سے دیکھ لوکہ قرآن کے معارف، . ز آن کے قرب، قر آن کے ورالہ ویو سے بننے والا ذہن عام لوگوں کے مقابلے میں كتابالاتر موتا ہے، كتنا مكمل موتا ہے، كتنا يقين بر كھرا موا موتا ہے اور كتنا خو درائى سے ماک ہوتا ہے۔ اور یہی عمر ہے کہ رسول الله صلّی تالیج کو اپنی اولا د کا ایسامحبوب بناؤ کہ وہ کہ سکیں "بابا! آپ بھی کچھ نہیں ہیں، رسول الله صلی الله علی محبت کے آگے"۔تم رچوناں! بندگی کس چیز کا نام ہے؟ ذہن خدا کے مرکز کے گرد گھوے، قلب الله کومجوب بناكرعاشقوں كى طرح اس كى طرف ليكتار ہے۔ بيج تو بعد ميں آتے ہيں پہلے اپ آپ کوتوادهرلائیں۔آج سے تہیہ کرلیں کہ قرآن شریف کواپنے دماغ کی،اپنام کی سب سے قیمی بلکہ واحد متاع بنانا ہے، تنہا بنیاد بنانا ہے۔ آج سے طے کر لیس کہ رسول کے پرد ہورہے ہو، کسی اناڑی ماسٹر کے پاس تھوڑی جارہے ہوجو کہتا ہے کہ سات برک سے پہلے میکورس پڑھایا ہی نہیں جاسکتا۔

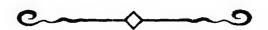
قرآن شریف کی تلاوت سے گھر گونجنا جاہیے۔ وہ گھر مقبرہ ہے اور مقبرہ بھی فرعون کا ہے، جہال قرآن کی آواز نہیں گونجتی۔ روز سب بچوں کے ساتھ سیرت کی نشست کیا کے، جہال قرآن کی آواز نہیں گونجتی۔ روز سب بچوں کے ساتھ سیرت کی نشست کیا کریں۔ اہتمام سے رسول اللہ صالبہ ہی سیرت واقعات کی شکل میں پڑھیں۔ ایک دن گریں۔ اہتمام سے رسول اللہ صالبہ ہی گیس ۔ امتحان حافظے کا بھی لیں اور عمل کا بھی لیں۔ پڑھیں، دومرے دن بچوں کا امتحان لیں۔ امتحان حافظے کا بھی لیں اور عمل کا بھی لیں۔ بڑوں کا ادب ہونا نیچ پر بھی کمپرومائز نہ تیجھے گا۔ اس میں حیا ہونی بہت ضروری ہے، بڑوں کا ادب ہونا

ہت ننے روری ہے، سی بولن بہت ننے روری ہے اور سفاوت بہت ضروری ہے۔ رسول اللہ سان الله کی سیرت اقدی سے مانوی ہونے کے ساتھ بی حاصل ہونے والے جوس ت يبلي نتائج بين، وه يبي بوت بين تمهارا بجيرها دار بن جائے گا بخي بن جائے گا ، بن جائے گا، بروں کا ادب کرنے والا بن جائے گا۔اور حیا کو خاص طور پر اہمیت ریحے گا۔ بخل پیدا ہو جائے تو وہ جیوڑا جا سکتا ہے، بڑوں سے تھوڑا بہت اونج نیج ہو جائے تو شرمنده بوا جاسكتا ، كو أي ايك آ ده جيوك بول ديا جائة تواس سے بھي نجات يا أي ما سکتی ہے لیکن بے حیائی بیدا ہو جائے تو اس کا علاج بہت مشکل ہے۔ بے حیائی تمام گناہوں کی مال ہے۔ بے حیائی کہتے کے بیں؟ نداللہ سے شرمانا نہ بندے سے شرمانا۔ جس سے اللہ کی شرم اٹھ جائے اسے کیا فکر کہ وہ اللہ کے دین پر چلے۔ حیا بہت ضروری ہے، اور اس میں لڑکی لڑ کے میں تمیز نہ کریں۔ بیہ جابلیت ہے کہ لڑکی بے پردہ نکلی توطوفان مج گیا اوراڑ کا رسالے میں ایکٹریس کی تصویر دیکھ رہاہے تو اسے کوئی نہیں ٹو کے گا۔ بیہ دین دارلوگول کا نظام تربیت بتار باجول آپ کو! اس طرح کی مجلسیس بنائیس، اس طرح کے لوگ ڈھونڈیں جو قرآن شریف کے ساتھ اسلاف کے طریقے پر مناسبت پیدا كريں-جس طرح ہمارے سلف قرآن شريف سے تعلق رکھتے تھے، اس طرز تعلق پر كوئى شخص اگرآپ کو، مجھے قرآن شریف سے نز دیک آنے میں رہنمائی فراہم کرتا ہے تو دہ ہماراسب سے بڑا مرشد ہے، وہ ہماراسب سے بڑااتا دے، وہ ہماراسب سے بڑات ہے۔لیکن جدید آ دمیوں کی طرح نہیں، ان کامقصود محض ریسرچ ہے۔اللہ نے ہمیں اس وقت جس امتحان میں ڈالا ہے، وہ پیر ہے کہ' پیریا ہم؟''پیریا درکھنا ہم سخت امتحان کی لپیٹ میں آئے ہوئے ہیں اور اس وقت الله سوال بیکر رہاہے کہ بیایا ہم؟ اس میں اب کو ئى بہاننہیں چلے گا،اور كوئى ڈھيل نہیں ملے گى،اب صاف جواب دیناہے۔اور جواب كيا دیناہے، اُس کوکون جواب دے گا؟ صاف صاف عرض کرتا ہے کہ یا اللہ آپ کے سواکو

ريد الى الم

ن ہمراایہ اسے، جذبے سے، ذہن سے سب سے ثابت کرنا ہے، ورنہ ڈھونڈتے رہو ن ہمرالی بنالیں گے تو ترقی کرلیس گے، جی ڈی پی بڑھالیں مے تو زوال سے پچ کے دیزائل بنالیں گے تو ترقی کرلیس گے، جی ڈی پی بڑھالیں مے تو زوال سے پچ

مین کا سلطنت اس کے آخری سانس کے ساتھ ٹوٹ می کہ اللہ بڑے ہے بڑے اسٹر کچر کو اس طرح ڈھا دیتا ہے۔ کسی وہم میں نہ رہنا کہ میرا گھر ادھورا رہ ہا کہ میرا گھر ادھورا رہ ہا کہ میرا کاروبار متاثر ہوگا۔ ارب کاروبار کیا، وہ ساری ونیا کو ایک لیجے میں غارت کرسکتا ہے۔ اللہ کوشتعل کر دینے والا بہانہ نہ بناؤ۔ ہاں بیا کہو یا اللہ! کمزور ہوں، یا اللہ! مرزور ہوں بہانے نہیں بنار ہا، نا فرمانی نہیں کرر ہا، یا اللہ! طاقت بھی دے دیجے، کے وفانہیں ہوں، نا فرمانی نہیں ہوں، باغی نہیں ہوں!



## اخلاق علم اور طافت

بِسْمِ اللهِ الرَّحْلِي الرَّحِيْمِ اللهِ الرَّحْلِي الرَّحِيْمِ اللهِ الرَّحْلِي الرَّحِيْمِ اللهِ المَّكَانُةُ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ الْحَمْدُ لُولِيَّ الْحَمْدُ لَا فَإِنَّ اللَّهُ اللهُ اللهُ عَلَى مَنْ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ

تین چار باتیں کرنی ہیں، اس لیے آج کی گفتگو منتشر کھڑوں کی شکل میں ہوگ۔ نیکی کے بارے میں تصوّر یہ ہونا چاہے کہ اگر طبعی ہے تو اللہ کی توفیق سے ہے، اختیاری اور اکتسانی ہے تو اللہ کے خوشنو دی تک پہنچنے کہ اگر سابی ہے تو اللہ کے خوشنو دی تک پہنچنے کے لیے ہے۔ نیکی اللہ کی خوشنو دی تک پہنچنے کے لیے ہے۔ نیکی اللہ کی خوشنو دی تک پہنچنے کے لیے ہے۔ نیکی اللہ کی خوشنو دی ہوجات سے یہ کہنا غلط بنے لگتے ہیں اور تمام چیز وں میں گہرائی پیدا ہوئی شروع ہوجاتی ہے۔ اس لیے یہ کہنا غلط نہ ہوگا کہ بڑے تصوّر اور بڑے آئڈیل کے بغیر اخلاق بس اچھی عاد تیں ہیں جو شخصیت کہ تھیرا در ایک محدود معاشرت کی تشکیل میں یقینا مفید ہیں لیکن آج کی وُنیا میں ہاری بقاک کو جو طرح طرح کے چینے در پیش ہیں، اُن کا سامنا محض اچھی عاد توں سے نہیں کیا جاسکا۔ کو جو طرح طرح کے علاوہ ہمیں اپنے اخلاقی آئڈ میکر کو پھر سے دریا فت کر کے اس کے لیے اور باتوں کے علاوہ ہمیں اپنے اخلاقی آئڈ میکر کو پھر سے دریا فت کر کے ذبی میں اُن کی فعال اور خلاق مرکزیت کو بحال کرنا ہوگا۔

اس کی ذرائ تفصیل ہے۔ حق ،خیراور جمال پر کئی مرتبہ بات ہو چکی ہے۔ یہ وجود کے بھی اصول ، زندگی کی بنیادی کے بھی اصول ہیں اور شعور کے بھی۔ دوسر بے لفظوں میں یہ تین اصول ، زندگی کی بنیادی

رية إرة إلى

قدریں ہیں اور ذہن کے منتقل تناظر۔ انطاقی شعور، خیرے آئڈیا (Idea) ت بنائے اورای ہے تمام اخلاقی تصوّرات جنم لیتے ہیں۔ کیکن خیر ، حق اور جمال ہے الّعاً ق نہیں ہے بلکہ بیتنیوں اصول ایک دوسرے سے متازر ہے ہوئے بھی آپی میں مربوط اور جم مقصد ہیں۔ان کا باہمی تعلّق ایسا ہے کہ تینوں میں ہرایک باقی دو نے بُڑا کر ہی آنیتی اور ما معنی ہے۔ اسی لیے اخلاقی مسلّمات کی تفصیل وتشریح اور تصوّرات کی تشکیل میں شعور کی ریر تو تیں بھی شریک رہتی ہیں۔مثلا اخلاقی اصول کو عقل کے لیے بھی لائق تشکیم ہونا چاہیے اور خودعقل کو اپنی بنیادی سرگری میں خیر کے اخلاقی اصول سے ہم آ ہنگ رہنا ضروری ہے۔ آپ سمجھ گئے نال کہ اخلاق کاعلمی، احوالی اور عملی مادّہ کمزور ہوتو اس کے مظاہر سطی، رسی، بے تا ثیر اور بے کشش ہوکر رہ جاتے ہیں اور ذہن سے لے کر احیاسات، اور احساسات سے لے کر اراد ہے تک اخلاقی شعور کاعمل دخل کم سے کم ہوتا جاتا ہے اور زندگی میں اس کا کوئی نتیجہ خیز کردار باقی نہیں رہتا۔ زندگی کے حقیقی اور بنیادی محر کات کی فہرست میں اخلاقی محر کات کے لیے جگہ ہیں بچتی۔اس بات کو ذرا واضح كرنے كے ليے قدر ہے مثلی رنگ میں عرض كرتا ہوں۔ ہر خيال، حال اور عمل ايك بيان کی طرح ہوتا ہے جس کی تصدیق اور تو ثیق کے لیے ضروری ہے کہ اس پر چارمہریں لگی ہوئی ہوں۔ دین کی مُہر، اخلاق کی مُہر، عقل کی مُہر اور جمالیاتی شعور کی مُہر۔اس اصول پر دیکھیں تو اخلاق کو بھی دین، عقل اور جمالیات کی تصدیق درکار ہے۔ اخلاق کو اگر ایک جینا جا گنا وجود فرض کرلیں تو دین اس کی روح ہے، عقل اس کا ذہن اور جمالیات اُس کا جسم ۔ ان میں سے ایک چیز بھی اگر غائب یا کمزور ہے تو اسی حساب سے وہ وجود بھی ناقص ہے۔اب ہمیں دیانت داری سے اپنا جائزہ لینا چاہیے کہ ہمارا اخلاقی وجود پوری طرح زندہ ہے یا بیار ہے یا حالتِ نزع میں ہے؟ مجھے تو، سچی بات ہے، یوں لگتا ہے کہ سے وجود روح سے عاری ہے، اس کا ذہن ماؤف ہے اورجسم بے ڈول لیکن آپ بھی

ریمیں ممکن ہے آپ کی آئھیں کوئی اچھا منظر تراش کیں۔ اجتاعیت کی تشکیل کاعمل اخلاقی اصول پر ہوتا ہے۔ بیداخلاقی شعور ہی ہے جو فر دکو بادر کرواتا ہے کہ وہ اجتماعی وجود بھی ہے۔اخلاقی اصول اور اقدار اگر صرف چند انفرادی ردیّوں اور طر زِمل تک محدود ہوجا تیں اور معاشرت میں اُن کا کوئی مؤثر کردار نہ رہ جائے تو اس کا مطلب سے ہوگا کہ اجتماعیت کو اس کی مسلّمہ بنیا دوں پر قائم کرنے یار کھنے والی قوتیں بہت کمزور پڑگئی ہیں۔ یعنی ریاست یا حکومت اور سوسائٹی کے ادارے اپنی بنیاوی ترین ذمتہ داری اداکرنے کے قابل نہیں رہے۔ اس صورت حال میں سیدنا عمر والنين بہت یاد آتے ہیں۔حضرت عمر والنفظ کا ایک اصول تھا جو ان کے بہت بحرانی فیصلوں میں ظاہر ہوا کہ دین کے مطلوب پرنظر گاڑے رکھو، اور اس مطلوب کو بورا کرنے کی صورتیں اگر کہیں بدنی پڑیں تو بدل ڈالو۔ دین کا آئڈیل کسی ایک عملی صورت کا اسر نہیں ہے۔ اس میں ایک الی کلیت ہے جو کسی مخصوص صورت میں محبوس اور محصور ہو جانے کی بجائے تعمیل کی ہیئیں خود پیدا کرتی رہتی ہے۔سیدنا عمر ہوئی کا جو اصل کارنامہ ہے وہ بیہ ہے کہ اسلام کے تہذیبی ، قانونی اور ساجی اسٹر کچرکو بڑے بڑے زلزلوں سے بھی ملخ ہیں دیا اور انسان کی بدلتی ہوئی دنیامیں اس عمارت کواپنے قدم جمائے رکھنے کے لیے جن چیزول کی ضرورت تھی، وہ بھی فراہم کیں۔ یہ کارنامہ غیرِ انبیا کی تاریخ میں،کسی بھی شخصیت نے اپنی دینی روایت کے تحفظ اور توسیع کے لیے ، بھی سرانجام نہیں دیا۔ اب ہم جس صورت حال میں گھرے ہیں، اس میں واحد علاج کے طور پر حضرت عمر والنور كى اسى بصيرت كى ضرورت ہے۔ يعنى انسانوں ميں عمل اور خيالات كى جتنى بھى قتمیں ہیں، ان سب کوایک ہی حکمت سے چلانا کیونکہ جو دانائی قرآن سجھنے میں درکار ہے، وہی دنیا کی تعمیر میں درکار ہے۔ یعنی دنیا کے سارے علوم اللہ کی معرفت سے پیدا ہوں اور اللہ کی معرفت کی فراہمی پہتمام ہوں۔ ونیا پر حضرت عمر من اللہ جیسی انفسی اور آ فاقی

ير زير

اً رانت کے جنوعے ای کا تقیمہ ہے کہ آج ہم اس حدیث مبارکہ کا مصداق ہے ہوئے میں کہ ایک ورت آئے گا کہ کفارتم سے تھیلیں گے۔اگر ہم حضرت عمر بنیانیا کے منبج حکمت ر ورا ثت کا من ادا کرنے کے لائق رہتے ، اور آنجناب کی ہے مثل بھیرت اور فراست کے ہیروی کرنے کے قابل ہوتے تو یہ نوبت نہ آتی۔ اٹل قانون اور متغیر حالات کے درمر ن تعنق کوزند و اورمؤثر حالت میں تسلسل اور تنوع کے ساتھ برقر ارر کھنے کی فاروقی ر وایت شریعت ، فیم شریعت اور تعمیل شریعت کے لمیے سفر میں جیسی محفوظ اور حتی رہنمائی كرستى ہے، ہم نے اُس سے كوئى فائدہ نداٹھا يا۔صوفيا ندطرز پرعرض كرتا ہوں كەسب سے بڑا مرتبہ، سب سے اونجا درجہ قرب حضور البی ہے۔ بیحضور، یعنی گویا اللہ کودیکھنے كے نتیج میں ميسرآنے والى ميسوئى ، بندے كے باطن میں بھى ہوتا ہے، يعنی أفسى بھى ہوتا ے، اور خارج میں بھی ہوتا ہے، یعنی آ فاقی بھی ہوتا ہے۔ اِن دونوں مقامات حضور میں آ فی قصور زیادہ کامل ہے، کیونکہ انفسی حضور میں تخیل کی آمیزش ممکن ہے۔ اللہ کی نشه نیوں کو اینے باہر دیکھنا، ایک تو محض خیال نہیں ہوسکتا اور دوسرے اِس حضور میں ہی احماس بھی شاملِ حال رہتا ہے کہ میں بھی بلکہ ساری کا تنات بھی اللہ کی نظر میں ہے۔ اس طرح الله کی نظر میں ہونے کا یقین اللہ کو دیکھنے کے اعتبار میں ایک احوالی حالت اور دوام کیسوئی پیدا کر دیتا ہے۔سیدنا عمر مناتین اس حضور آفاقی کے امام ہیں اور یہی وارثِ رسالت کی شان ہوتی ہے۔ وہ تعلق باللہ کے سب احوال کو باہر کی دنیا میں بھی نتیجہ خیز بنا دیتا ہے جبیبا کہ اپنے دورِخلافت میں امیر المؤمنین مٹاٹنے نے کر کے دکھایا۔

> محیطِ ختم رسالت ترے گہر پہ سلام عمرہ کاٹھن پہ سلام

اللہ کے لیے وقت نکالیں۔موجودہ دور کے فتنوں میں سے ایک بڑا فتنہ مصروفیت کا

اخلاق بتلم اور طاقت

ہے۔ایک زمانے میں شیطان کا بلی سکھا تا تھا،اب مصروفیت کی تعلیم ویتا ہے۔اب ہر ، آ دمی بہت مصروف ہے، اور وہ اپنے آپ کومصروف کہنے میں جھوٹانہیں ہے۔موجودہ دروبست سے نکال کر دیکھا جائے تو بھائی ،مصروفیت کوئی بری چیز نہیں ہے۔مصروف آ دی وت کے ساتھ ایک نتیجہ خیز تخلیقی اور اخلاقی ہم آ ہنگی اور ہم قدمی پیدا کرلیتا ہے۔ وہ اینے امکانات کوممل میں ڈھالنے اور ان کی تا تیر کونفس سے وُنیا تک توسیع دینے کا کام کرتا ہے۔اس کے علاوہ مصروفیت میں بیہ برکت بھی ہے کہ مصروف آ دمی خود اپنے آپ سے بار بارآ زاد ہوتے رہنے کے تجربے سے گزرتار ہتا ہے۔ اتنی بڑی اور الیی مسلسل آزادی مجلاکسی کو دُنیا اور خواہشات کی رسیوں سے بنے ہوئے جال میں کیسے پھننے دے گی؟ ظاہر ہے کہ ہرگز نہیں۔اللہ سے وقت بچانا بخل ہے، بے میتی ہے! وقت کے بارے میں ایے تصور کو بدلیے۔ رائج الوقت تصوریہ ہے کہ وقت کو کام میں لا کرہم اپنی دنیا اچھی بنا سکتے ہیں اور اسے ضائع کر دیا تو ہماری دنیا میں خرابی اور بدحالی داخل ہو جائے گی۔ یعنی وقت کا سارامصرف اخروی مفادات سے لاتعلق ہوکر محض دنیاوی ہو چکا ہے۔ ہماری دنیا طلی اور خود غرضی نے ہمیں تو بستی میں دھکیل ہی دیالیکن اس کے ساتھ ساتھ وقت کو بھی گراوٹ کی انتہا پر بھینک دیا۔ وقت انسان سے زیادہ بھیلاؤ رکھتا ہے، اس کا کائناتی شکوُ ہ اتنا ننہ دار اور جامع المراتب ہے کہ وہم بھی اُس کا احاطہ بیں کرسکتا۔اللہ کے نظامِ قدرت کی اس سب سے طاقت ور اور ہمہ گیرنشانی کوہم نے اپنے گھٹیا بن کی نظر کر دیا، گویا بُراق پر خچرکی لگام کس دی۔ وقت کے بارے میں صحیح تصور پیرہے کہ بیایک حال سے دوسرے حال تک پہنچا تا ہے اور اِس کی حرکت کا رخ خلق سے حق کی طرف ہے، ابدیت کی جانب ہے اور آخرت کے رخ پر ہے۔ اسے محض دنیااور دنیاوی زندگی تک محدود کردو گے توممکن ہے کہ تمہاری دنیا تو تمہارے تصور کے مطابق آ رام دہ ہوجائے لیکن یا در کھنا ہے آ رام اللہ سے دوری، ابدی خسارے اور اخروی اذبت کوتمہاری نظرے اوجھل

اسلامی باتیں

ر کھنے والا ایک رنگین پردہ ہے ، اور پچھ ہیں۔ تصوف میں 'وفت ' ایک اصطلاح ہے جس کا مطلب ہے وہ باطنی حال جو یا تواللہ کے قرب سے پیدا ہوا ہے یا دوری سے۔ال منی پر ذراغور کریں اور سجھنے کی کوشش کریں کہ اس میں زمانِ انسانی کی بوری تقیقت بیان ہوگئ ہے۔ کیا ہمیں نہیں لگتا کہ وقت اپنے ہر ہر کھے میں محض ایک حرکت ہے جواللہ کے قرب کا راستہ بھی طے کرواسکتی ہے اور اُس سے دوری کے یا تال میں بھی لے جاسکتی ہے۔ تو بھائی ونت کی قدر کر واور اسے اپنے لیے زیادہ سے زیادہ مفید بناؤ اور اپنی اس واحد سواری کا رخ غلط نہ ہونے دو ورنہ یا در کھنا کہ اس گھوڑے کے سم جہنم کی آگ سے بھی نہیں بیطنے اور بیا پے سوار کو ہاویہ تک بھی لے جاسکتا ہے۔کون کہتا ہے کہ اینے وقت کو اپن دنیا کے لیے مفید نہ بناؤ۔ ضرور بناؤ مگر اخروی مفاد کو دنیاوی فائدوں پرحتی ترجیح دینے کی عادت ڈالو۔ دنیا اللہ کی نعمتوں کا ایک گھرہے، ان نعمتوں سے فیض یاب ہونے کی کوشش نہ کرنا یقیناً ناشکری ہے۔شکر گزار دل کے ساتھ جسم کوراحت پہنچاؤ تا کہ جنت كى كشش ميں اور اضافہ ہو جائے۔ وہ دنیاوی فلاح بہت مبارك ہے جو اخروی فلاح كا مثاق بنادے، جنت کی طلب بڑھا دے اور اللہ سے ملاقات کی تمنا کوتمام خواہشات پر غالب كردے۔ان شاء اللہ بيرسب كچھ ہوسكتا ہے بس وقت كوا چھے مقاصد كے ليے استعال کرنا سیکھ لو۔ وقت کا درست مصرف دنیا میں نعمتوں کے دائرے میں رکھے گا اور آخرت میں منعم کے حضور میں ۔ تو مختریہ کہ روز کچھ ونت نکالا کریں اچھی تنہائی کے لیے اوراجھی مجلس کے لیے۔

ال وقت حالات ایسے ہو چکے ہیں کہ مغرب واحد تہذی معیار بنتا جارہا ہے۔ال کو چاہے مجبوری کا نام دے دیجے لیکن صورتِ حال کچھالی ہی ہے کہ اب جوموضوع محرب کے مقابلے میں تیاری کے لیے مفیر نہیں، وہ بے کار ہے۔ ہمیں اپنی اخلاقی اقدار کا احیا، یعنی خلاقی کے ساتھ احیا کرنا ہے، علمی سربلندی کا سامان کرنا ہے اور قوت

ا نما ن ملم اور ملاوت

عاصل کرنی ہے۔ انہی تین بنیادوں پر تہذیبوں کا دارومدار ہوتا ہے۔ ہم نے ان تین ستونون کو دوبار ہنمبر کرنا ہے ، درست تر تیب کے ساتھ ۔ اور وہ درست تر تیب یہ ہوگی کہ اب پہلاستون اخلاق کا بنے گا، دوسراستون علم کا بنے گا، نیسراستون قوّت کا بنے گا۔ اب جس نے بھی ان نینوں سے غفلت برتی ، وہ امت کا حصہ کہلانے کامستحق نہیں۔ایئے اغلاق کو بانجھ نہ ہونے دو،علم کو خیالی اور قیاسی نہ رہنے دو، اسے خوابنا کی کی دھند میں نہ مجیوڑ واور طافت کو اخلاق اور علم کے محافظ کے طور پر حاصل کر کے محفوظ رکھو۔ کیونکہ دنیا کا ہم اپنے پھیلاؤ میں طاقت کا مختاج ہے۔ہمیں اپنی بقا اور اصولی ترقی کے لیے انسان اور تہذیب کے بارے میں ذرا گہرائی کے ساتھ جاننا چاہیے کہ انسانی نفس کی ساخت کیا ہے اور تہذیب کی بناوٹ کیسی ہوتی ہے۔نفسِ انسانی اور تہذیب کا ایک فطری نظام تشکیل ہےجس سے غافل رہ کر یا جے نظر انداز کر کے ہم اینے دین کے مطلوبہ آ دمی اور مطلوبہ تهذیب کا نه صرف به که شعورنهیں حاصل کر سکتے بلکه موجوده حالات میں دین آدمی اور دین تہذیب کے قیام کی کوئی مؤثر اور قابلِ عمل کوشش بھی نہیں کر سکتے۔ ہماری موجودہ حالت پیہے کہ ہم جو چاہتے ہیں اُسے یا تومحض ایک نعرہ بنا کرمطمئن ہوجاتے ہیں یا پھر اُن خواہشات کو نا قابلِ عمل رو مانویت کی دھند میں جھونک دیتے ہیں۔ہمیں پیشعور اور احساس پیدا کرنے کی اشد ضرورت ہے کہ اپنے دین کے مطلوبہ آدمی کو اُس کی انفرادی اوراجماعی تفصیلات کے ساتھ پہلے تو ٹھیک سے مجھیں اور پھر قطبخانا موافق حالات میں أس كے ليے كم ازكم اتى جگه نكالنے كى علمى اور عملى تدابير كريں كه دنيا كوييد دكھايا جاسكے كه اسلام کا تصورِ انسان اورتصورِ زندگی عملی صورت میں اس طرح کا ہوتا ہے۔ ہم یہ باتیں کوئی تحریک چلانے کی نیت سے نہیں بلکہ شعور کی بیداری اور احساس کی زندگی کے لیے کر رہے ہیں۔اخلاق،علم اور طاقت کے وہ ستون جن پرکسی بھی تہذیب کا اسٹر کچر کھڑا ہوتا ہے، ہمیں بھی بنانے ہیں مگر اس سامانِ تغییر کے ساتھ جو ہمارا دین ہمیں فراہم کرتا ہے۔

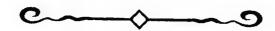
الىباتيس

ا الله بارتهذیب کی تعمیر و تفکیل کا قانونِ قدرت مجھ میں آجائے تو پھراس قوت کی پیدائش ہے۔ کا ٹھوں امکان جنم لیتا ہے جوہمیں ہماری تہذیب کومل میں المانے کے لیے متوجہ اور تیار م میں ہے۔ یہ شمیک ہے کہ تہذیبیں محض وعظ ونفیحت اور بیان بازی سے نہیں بنتیں، تاہم ہمیں یہ تومعلوم ہونا چاہیے کہ تہذیبوں کی فنابقا کا تاریخی اور تقدیری قانون کیا ہے۔ م بھی شیک ہے کہ تہذیب کی بیہ تین لازمی بنیادیں محض فرد، محض معاشرے اور محض ر ہاست سے تعمیر نہیں ہوسکتیں۔اس تعمیر کے لیے ان تینوں کی سلسل ہم کاری درکار ہے۔ لیکن دوسری طرف بیاصول بھی واضح ہے کہ ایک آئڈیا کے طور پر تہذیب اگر شعور کے مرکز میں اپنی صورت گری کر لے تو پھراسے عمل میں لانے کا وہ راستہ کھلنے لگتا ہے جس میں فرد کی ذمہ داری بھی واضح ہو جاتی ہے اور سوسائٹی اور ریاست کا کام بھی طے یا جاتا ہے۔ تو ہم پہلے فرد کو مخاطب کررہے ہیں تا کہ وہ تہذیبی شعور میسر آجائے جو تہذیبی وجود کی اساس بنتا ہے۔ ہمارا مسکلہ بیہ ہے کہ ہم تہذیبی وجود تو بننے میں ناکام ہیں ہی، تہذیبی شعور بھی ہم سے اتنے فاصلے پر چلا گیا ہے کہ ہمارا ذہن کوئی مستقل تہذیبی موقف اور تناظر تشکیل دینے کا مزاج ہی نہیں رکھتا۔ تو سب سے پہلے ہمیں اپنے ذہن کے اس مزاج کوبدلنا ہے جومغربی تعلیم کے اثر سے بنا ہے اورجس کی لبیٹ میں مذہبی ذہن بھی آگیا ہ۔اب مذہبی ذہن کا بھی پیرحال ہے کہ وہ واقعی طغیانی کے آگے خیالی بند باندھنے میں مفروف ہے،اوراس مصروفیت کواپنی دینی ذمہداری اور اعلاء کلمۃ الحق کا نام دیتا ہے۔ اخلاق علم اورقوت کا معاملہ ہیہ ہے کہ اخلاق اور اُس کے اقدار کی تعمیر وتجدید فرداور پھرمعاشرے کی ذمہ داری ہے، اس میں ریاست کی کمک بہت مفید ہے کیکن ضروری نہیں۔علم کا اساسِ تہذیب بننا فرد، معاشرے اور ریاست تینوں کامشتر کہ فریضہ ہے۔ تعلیم یہاں ہم کہ سکتے ہیں کہ ریاست کا ہونا ضروری ہے۔ ہمارا بنیادی تصویم جیسے نظام تعلیم کا تقاضا کرتا ہے اور اُس کی ونیاوی افادیت کی بھی ضانت دیتا ہے، بیضانت ریاست کی

شمولیت کے بغیر بوری نہیں ہوسکتی۔اس طرح طاقت جوعلم اور اخلاق کی مُنافظ ہمی ہے اور ا پی تعمیری صورت میں ان کے پھیلاؤ کا ذریعہ بھی ہے، اس کا حصول ریاست کے ذینے ہے معاشرے کی بوری تائید کے ساتھ۔اس بس منظر میں دیکھا جائے تو یہ بات بوری طرح درست ہے کنظم ریاست میں اگر بگاڑ پیدا ہوجائے تو تہذیب بھی فساد کا شکار ہو کر رہتی ہے۔صرف فرد اور معاشرے میں اتنی سکت نہیں ہوتی کہ وہ اپنے تہذیبی اصول و اقدار کا ایک ایسے ماحول میں دفاع کرسکیں جو بوری طرح مخالفانہ ہے۔اس لیے جواوگ نظام کی تبدیلی کے لیے جدو جہد کر رہے ہیں، وہ ہمارے تہذیبی احیا کے منصوبے میں ایک بنیادی حیثیت رکھتے ہیں۔لیکن اس کے ساتھ ہی ہمیں یہ بین مجولنا چاہیے کہ نظام بدلنے کی کوششیں اُس وقت تک غیر مؤثر ہیں جب تک ہم اخلاق اور علم کے ستونوں کی تغمیر کو بھی ویسے ہی اہمیت نہیں دیتے جیسی کہ قوت کی بازیافت کو دیتے ہیں۔اس پہلوسے فرد کی تربیت اور معاشرے کی اصلاح کی کوششیں بھی اتنی ہی لازمی ہیں جتنی کہ تبدیلی نظام کی تحریک - بلکه کهه سکتے ہیں که اُس سے بھی زیادہ ضروری! کیونکه مسلمانوں کی اچھی خاصی تعداد غیرمسلم ریاستول کی شہری ہے، اُن پر بھی واجب ہے کہ وہ اپنی انفرادیت اور اجتماعیت کواسلام کے سانچے میں ڈھالیں اور فرداور معاشرت کی سطح پرعلم اور اخلاق کی دین بنیادوں پرخود کو استوار رکھیں۔مسلم ریاست کے باسیوں کی حالت بھی غیرمسلم ریاست کے مسلمان شہریوں سے بچھزیادہ مختلف نہیں ہے۔ یہاں ریاستی ڈھانجا اتنامنخ ہو چکا ہے کہ اسے ٹھیک کرنے میں جوطویل وقت لگے گا، اُس کے انتظار میں فرد ادر معاشرے کوأس کی موجودہ حالت پرنہیں چھوڑ اجاسکتا۔ ہم ریاستی لاتعلقی کے باوجودایک قابلِ اعتبار درج پراچھا آدمی اور اچھا معیاشرہ بن کر دکھا سکتے ہیں۔اس میں ناکامی کا پہ عذر کافی نہیں ہے کہ ہمارا نظام حکومت غیر اسلامی اور غیر انسانی ہے۔ تو بھائی حق پر رہے کے لیے، خیر پررہنے کے لیے اپنی ذمہ داری سے غفلت نہ برتو، اور ایک ابراہی کیسوئی

اسلامی باتیں

اور جذبے کے ساتھ کم از کم فرداور معاشرے کو قبلہ روکرنے کی مسلسل جدو جہدسے منہ نہ موڑو۔ اس طرح ریاست کی غفلت اور ہے جمیتی کے باوجود معاشرے میں اتنی قوت ضرور پیدا ہوسکتی ہے جس سے ہم اپنا تہذبی دفاع کرسکیں۔ طاقت صرف تلوار نہیں ہے جور یاست کے ہاتھ میں ہوتی ہے، یہ ڈھال بھی ہے جو فرداور معاشرے کی دسترس میں بھی ہوتی ہے۔ تو مختصر یہ کہ اخلاق حق کا دسترخوان ہے جس پر بیٹھنے کے لیے کافر ومومن کی تخصیص نہیں، علم حق کی روشن ہوتے ہیں اور تخصیص نہیں، علم حق کی روشن ہوتے ہیں اور طاقت حق کی تلوار بھی ہے اور سپر بھی، جس سے غیر مسلموں کے گھر بھی روشن ہوتے ہیں اور طاقت حق کی تلوار بھی ہے اور سپر بھی، جس سے مسلم ریاست اور معاشرت کے دائر کے میں آنے والے ہر فروکی حفاظت کی جاتی ہے۔



اجتاعیت کی تشکیل کاعمل اخلاتی اصول پر ہوتا ہے۔ بیداخلاتی شعور ہی ہے جو فرد کو باور کروا تا ہے کہ وہ اجتماعی وجود بھی ہے۔ اخلاقی اصول اور اقد اراگر صرف چندانفر ادی رویق اور طرزِعمل تک محدود ہوجا کیں اور معاشرت میں اُن کا کوئی مؤثر کردار نہ رہ جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اجتماعیت کواس کی مسلّمہ بنیا دوں پر قائم کرنے یار کھنے والی تو تیں بہت کمزور پڑگئی ہیں۔ مسلّمہ بنیا دوں پر قائم کرنے یار کھنے والی تو تیں بہت کمزور پڑگئی ہیں۔ ("اخلاق علم اور طافت" میں ہے)



